

مِ اللهِ الرَّحِبْنِ الرَّحِيثِ النصابِيِّ المُلْحَةِ المُلْحَدِي المُلْحَدِي المُلْحَدِي المُلْحَدِي المُلْحَدِي المُلْحَدِي المُلْحَدِي المُلْحَةِ المُلْحَدِي المُلْحَدِي المُلْحَدِي المُلْحَدِي المُلْحَدِي المُلْحِيْدِي المُلْحِدِي المُلْحِدِي المُلْحِدِي المُلْحِيْدِي المُلْحِيْدِي المُلْحِيْدِي المُلْحِدِي المُلْحِيْدِي المُلْحِيْدِي المُلْحِيْدِي المُلْحِدِي المُلْحِدِي المُلْحِدِي المُلْحِيْدِي المُلْحِدِي الْحُدِي الْحِدِي المُلْحِدِي المُلْحِدِي المُلْحِدِي المُلْحِدِي الْحُدِي الْحُدِ



المُمِكِنَّةَ العَربيةَ السَّعُووَيَّةَ وَلَمْ الْعَسَانِي وَزَارَةَ النِّسْالِي الْعَسَانِي جُامِعتْ أُمِّ القرى بَكَرُّ المُسَوْمَةُ كلية الشراحة والدراسات الانتلاة مَسْمُ الْمِنْ رَجُ للكرسِ لاحي

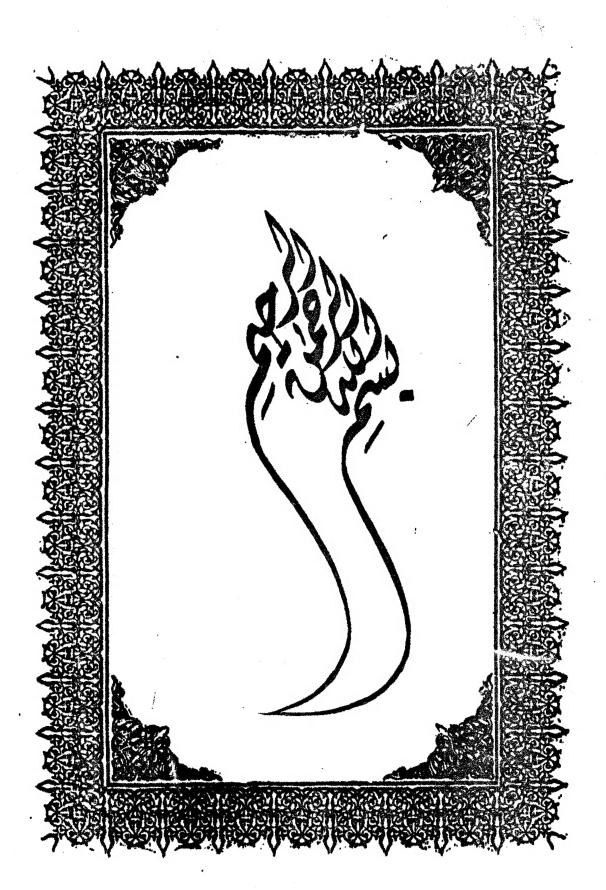
وهوفران على المالم الما

بعث مقدم من نوال الشريف طلال عبدالله هزاع ١٠٠٦٥ ١٠٠٨

للحصول على ورجبرا لماجستير فى الثاريخ الاسلامى الحديث

اشراف الشراعية البحراوي

العام الدلهي ١٤٠٢هـ - ١٩٨٢م

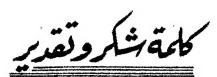


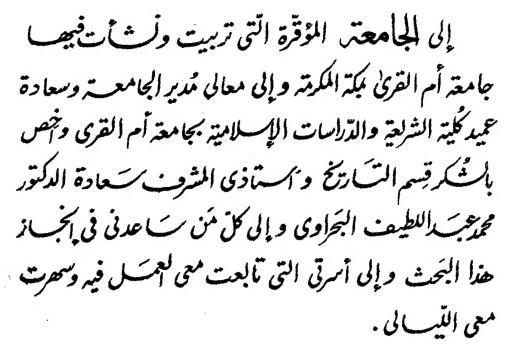
الفهــــرس

| يم الصفحة | اليوفوع رأ |
|---------------|--|
| ٥ | كلمة شكر وتقدير |
|) ξ -γ | المقدمة: أسباب توقف حركة الإجتهاد والتجديد في العصر المقدمة: الحديث في العالم الإسلامي |
| | الفصل الأول : |
| | الدعوة للإجتهاد والتجديد والإصلح: |
| 77-17 | أ _ إبن تيمية |
| £ 7-7 Y | ب _ إبن قيم الجوزية |
| | |
| | الغصل الثاني : |
| , | الشيخ محمد بن عبد الوهـــــاب : |
| £ 4-£ £ | أ _ حالة شبه الجزيرة العربية قبيل ظهوره |
| 01-69 | ب_ آراؤه في الإجتهاد والإصلاح |
| YY-01 | جـ مؤلفاته |
| | · · · |
| | الفصل الثالث: |
| | الدعوة ونتافجها بالنسبة لشبعالجزيرة العربية: |
| 77-Y { | أ _ كشف ما في شبه الجزيرة من بدع وخرافات |
| 7 Y-3 A | ب _ الدعوة للرجوع إلى أصول الإسلام الأولى |
| ٨٥ | ج - تغليص شبه الجزيرة من البدع والخرافات |
| 7 Y-Y Y | د ـ قيام الدولة السعودية الأولى |
| ٨٨ | هـ إنتشار الدعوة في شرقي الجزيرة العربية |
| 1144 | و _ الموقف بالنسبة للدولة العثمانية |

| رقم الصفحة | Pa | اليوض |
|--|---|------------------|
| | | |
| ነ ፕ ለ – ነ ነ ፕ | بوته في العالم الإســــــــــــــــــــــــــــــــــــ | الفصل الرابع: |
| | , . | |
| 17 E - 17: C 11E | جمال الدين الأففانيالاتنان الأففاني | |
| | محمد عهده في مصر وأوربا | |
| ă | أثرها في الجزائر ، بن باديس ونشأة جمعيا | ج. ـ |
|) 7 9-) 7 8 | العلماء المسلمين | |
| | صداها في تونس | |
| 178-177 | الشوكاني في اليمن | |
| ነ ፕ ኢ – ነ ም ξ · · · · · · · · | السنوسي في طرابلس الفرب | و – |
| | | |
|) { 0-) { · | ••••••••••••••••••••••••••••••••••••••• | الخاتمـــة |
| 1 Y 1-1 E Y | لمراجع | ملحق بالمصادر وا |
| en e | en e | and the second |
| al training and the second | | |
| ***************** | | ••••• |
| ************** | ورون در از داده در | |
| ••••••••••••••••••••••• | | |
| ***************** | •••••••••••••••••• | |
| *************************************** | *********************************** | ••••• |
| | *************************************** | •••••• |
| | *************************************** | |
| | *************************************** | |





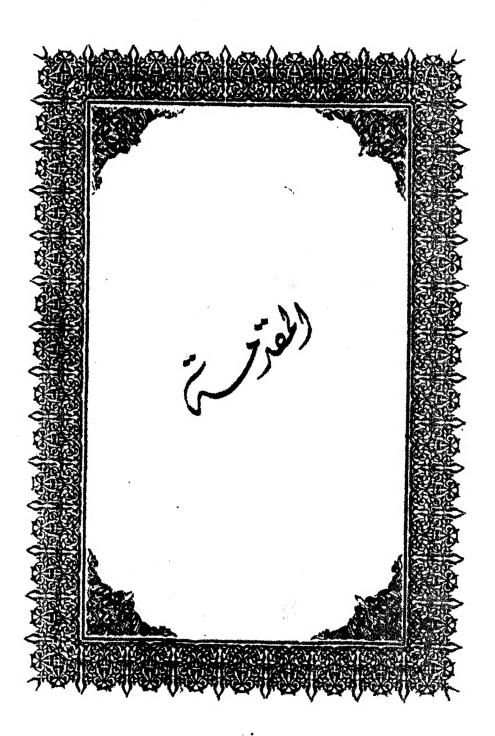


حَزَا اللهُ الجَيِينِع عَنِي كُلُّ خَيْر

فورى الشرفي طروف حالله هزارح







قبل التحدث عن أسباب حركة الإجتهاد لابد من معرفة معنى الإجتهاب

فالإجتهاد : هو بذل غاية الجهد في الوصول إلى أمرٍ من الأمود أو فعسل

وفى إصطلاح علما الأصول ؛ فإن الإجتهاد هوعبارة عن بذل المفقيه وسعه فسى (١) إستنباط الأحكام العلمية من أدلتها التفصيلية .

ويعرف كذلك بعض العلما والإجتهاد في إصطلاح الأصوليين و بأنه إستفسسواغ الجهد وبذل غاية الوسع إما في إستنباط الأحكام الشرعية وإما في تطبيقها و فالإجتبساك على هذا التعريف يصبح تسمان :-

أحدهما خاص باستباط الأحكام وبيانها (٢) والثاني خاص بتطبيقها .

والإجتهاد الأول هو الكامل ، وهو الخاص بطائفة للعلما الملك التجهد والله عمرف أحكام الغروع العلمية من أدلتها التغصيلية ،

وقد قال بعض العلما ؛ إن هذا النوع من الإجتهاد قد ينقطع في زمن مسلما . وقال الحنابلة ؛ إن هذا النوع من الإجتهاد لابد منه لكل عصر ولابد لكسلم مجتهد أن يبلغ هذه الرتبة .

⁽١) محمد أبو زهرة : أصول الفقه ، ص ٣٧٩٠

⁽٢) محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ، جـ٢ ، ص ١٠٠٠ ٠

والقسم الثانى ؛ إنفق الملما بشأنه أنه لا يخلو منه عصر وهؤلا وهم على المستنبطة على الأفعال للجزئية ، وعلمهم هذا هو تطبيست ما استنبطه السابقون ، (١)

وحكم الإجتهاد : قد يكون ولجبًا وجوبًا عينيًا ، وقد يكون واجبًا وجوبًا كالمسسسًا ، وقد يكون ضروريًا .(٢)

وأما شروط الإجتهاد : بما أن الفقه الاسلامي هو الذى يحفظ لهذا الديسسن إمتداده ودوامه فلابد من بلوغ درجة الإجتهاد لدى بعض أفراد الأمة الإسلاميسسة، لأنه بدون الإجتهاد تفقد الشريعة مرونتها وصلاحيتها لكل زمان ومكان . (٣)

اذًا لابد من توفر عدة شروط للمجتهد حتى يكون صلحًا وعلى بينةٍ من الأحد عباث للتي يفتى فيها ، ومن أهم هذه الشروط :-

أن يكون على علم وفهم باللفة العربية ليميز بها صريح الكلام وظا هره ومجمله . (٤)

⁽١) محمد أبو زهرة : أصول الفقه ، ص ٣٧٩٠ .

⁽٢) الإمام علاء الدين عبد العزيز بن أهمد البخارى : كشف الأسرار عن أصول فخسسر الإسلام ، جه ، ص ١٤٠٠

⁽٣) لجنة من الأساعدة : الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ح ١٨٠ - ٢٩٠

⁽٤) الشيخ محمد الخضري بك : أصول الفقه ، ص ٢٦٠٠

وكذلك يجب عليه أن يكون على علم بالقرآن الكريم لأنه أساس الشريع وكذلك يجب عليه أن يكون على علم بالقرآن الكريم لأنه أساس الشريع بوراً الكريم برسالته المحمدية إلى يوم القيامة ، فالقلم الكريم هو نور الأمة وبدونه تكون الحياة مظلمة لا قيمة لها .(١)

ومن الشروط الواجبة على المجتهد معرفتها أيضًا علمه بالسنة القولية والفعلية ، والتقريرية الواردة في الأحكام الشرعية ويكون على مقدرة لوصولها إلينا بشتى الطلسسرة إن كانت بالتواتسر ، أو بالشهدرة أو الاحاد ، وما يتعلسق بذلك من معرفسلما حال الرواة . (٢)

أما القياس: فهو بذل الجهد فيما لا نصفيه من الكتابأو السنة بآخر منصـــوص على حكمه وتطبيق حكمه عليه لإشتراكهما في العلل التي شرع لأجلها الحكم (٤)

⁽١) محمد أبو زهرة : أصول الفقه ، ص١٨٠٠

⁽٢) محمد زكريا البرديسي : أصول الفقه ، ص ٢٦٠٠

⁽٣) محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ، جرم ، ص١٠٤٠

⁽٤) محمد زكريا البرديسي : نفس المرجع ، ص ٦١٥٠

فمن شروط الإجتهاد ؛ العلم بالقياس ، ومنهاجه والعلم بالأصول الستبط من النصوص التي ورد تبالأحكام بما يمكنه من أن يختار من أقربها للموضوع الذي يجتهد الفقيه في معرفته .

كذلك يجبعلى المجتهد أن يكون صحيح الفهم يستطيع تمييز زيف الآراء مسسن وفترا جيدها ، ونحشها من ثمينها حتى يصل إلي لب الحقائق .(١)

وعليه أيضًا حتى يكون مخلصًا لله فلا يتعصب لرأي معين وألا يعتقد صواب مسلم رأى وخطأ ما رأى غيره بل يؤ من بأن كلا الرأيين يحتمل الخطأ أو يحتمل الصواب. (٢)

رمير ولقد تصدر للإجتهاد والفتوى كليكر من العلما ومنذ عهد رسولنا الكريم والصحابسة رضوان الله عليهم والتابعين .

ولقد تتلمذ بعض من التابعين على أيدى الصحابة رضوان الله عليهم ولم يختلف منهجهم في إستنباط الأحكام الشرعية عن منهج الصحابة إلا في بعض الأور التي ظهسسرت لتغير العصر ، مثل رجوعهم الى إجماع من قبلهم وترجيح بعض آرا والصحابة على بعضها من عبدها تتلمذ على يد هؤلا والتابعين أتباعهم وكان لهم الفضل الأكبر في إزد هسسار الفقه الإسلامي وتدوين العلوم .(٣)

⁽١) محمد أبو زهرة : أصول الفقه ، ص٥ ٣٨٧- ٣٨٨ - ٣٨٨

⁽٢) محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ، جر ، ص١٠٩٠

⁽٣) يحيى صالح بكر الفايدى ؛ الفتوى وأحكامها في الشريعة الإسلاميسسسسة، رسالة ماجستير لم تنشر بعد ، ص١٦٥

(11)

ولقد وصل الإجتهاد والفتوى فى عصر التابعين وتابعيهم إلى درجة كبيسوة من الدقة والنضج العقلي ، ومن ثم برزت أسما كثيرين منهم في عالم الفقه ، ولقد وصلحت علك المذاهب إلى أربعة عشر مذهبا " ، ولكن لم يظهر منها إلا أربعة مذاهب ، وكسان لها الدور البارز فى جميع البلاد الإسلامية ومعمولاً بها في جميع الأحكام الشرعية ، وهسنه المذاهب وأصحابها هى :-

الإمام أبو حنيفة ، وينسب إليه المذ هب الحنفي ، والإمام مالك وينسب إليه المذ هب المالكي ، والإمام محمد بن إدريس وينسب اليه المذ هب الشافعي ، والإمام أحمد بن حنبل وينسب إليه المذ هب الحنبلي .(٢)

وعلى أى حال فبعد أن تكونت المذاهب الإسلامية ، أصبح لكل مذهب أتساع يتعصبون له ويقفون عنده ، وقد بلغ من شدة تعصبهم للمذهب الذى يتبعونه أنهسم يحاولون بشدة أن يمنعوا أى شخص يحاول أن ينتقل من مذهب إلى مذهب آخر .

ويناءً على ذلك ركدت حالة الإجتهاد المطلق وخيم التقليد على الناس، وقسسد مدث ذلك في منتصف القرن الرابع الهجري واستمر إلى منتصف القرن السابع الهجري (٣).

⁽١) يحيى صالح الفايدي: نفس المرجع السابق ، ص٢٤٠

⁽٢) الشيخ محمد الخضري بك : تاريخ التشريع الإسلامي ، ص٦٦ ١-٥٠ ١-١٩٠٠٠

⁽٣) د . عبد العظيم شرف الدين ؛ تأريخ التشريع الإسلاميي وأحكام المكيسة والشفعة ، صه ١٦٤ ، ٢١٤ .

ومن أهم الأسباب التي أدت إلى شيوع التقليد : تدوين المذاهب الفقهية وخاصة المذاهب الأربعة ، إلى جانب ذلك إعجاب التلاميذ يارا • أثمتهم والدعوة لهم عن طريست التدوين والتدريس ، ولذا وجدوها مدونة ولم يحتاجوا الى إعمال فكر . (١)

كذلك قصر ولاية القضاعلى العلما الذين ينتمون إلى المذاهب الأربع ولذا كانت الرغبة في الدراسة فقط الموصول إلى هذا المنصب والعدول عن دراسة الأصلول الأصلية في الكتاب والسنة إلى دراسة المذاهب الفقهية الأربعة ولهذا قصرت همه عن الإجتهاد ولم تعد لديهم القدرة عليه (٢)

ومن ثم أغلق باب الإجتهاد بعد أن كثر المفتون وتصدر لها من ليس أهــــلًا لها وبعد إصدار أحكامهم بإغلاق باب الإجتهاد ، ففقد وا بذلك روح الإستقلال والبحـت العلمي .(٣)

وازدا تجاوزنا عصر إبن تيمية ، وإبن قيم الجوزية وانتقلنا إلى مطلع العصر الحديث الوبمعنى آخر بداية العصر العثماني في العالم العربي بصفة عامة ، وفي شبه الجزيدة العربية بصفة خاصة ، فلنجد إستمرار عصر الجمود والتقليد وإنتشار الضلالات ، ولعل سن أهم الأسباب التي أدت إلى ذلك ، عدم إهتمام العلما عالإجتهاد والإستنباط كما فعسل

⁽۱) د . حسين حامد حسان : المدخل لدراسة الفقه الإسلامي ، ص١١٤٠ د . عبد العظيم شرف الدين : نفس المرجع ، ص١٧٤٠

⁽٢) محمد الحسين الحنفى : المدخل لدراسة الفقه الإسلامي ، ص ١١٠ المدخل لدراسة الفقه الإسلامي ، ص ١٠٠٠ .

⁽٣) يحيى صالح الفايدي : الفتوى وأحكامها في الشريعة الإسلامية ، رسالة ماجست ير لم تنشر بعد ، ص٣٦٠ .

سابقوهم بل إرجبهوا إلى التعريف وجع الفروغ الكثيرة في عارات ضعة تشه الألفاز سلام الدى الى وضع كتب أخرى لشرحها وحل عقدها ، وقد كانت روح الإدماج والإختصار غالبة على أصحاب تلك الشروح ، هكذا كان التأليف وإنشفل الناس عن لب العلم وجوه الى تفسير الألفاظ والألفاز وهذا ما أمات للمواهب ، وحمل المطالع عند ما عازه الفهد ووقف دون إدراك المرمى ، على أن يحفظ حفظًا خاليًا من الفهم الصحيح .(١)

بالإضافة إلى أن سياسة العثمانيين كانت ستمدة من ظروف دولتهم ولنشفاله بالحروب في سيادين متعددة ، ولذلك لم يستقر الأمر في كثير من ولاياتهم ، ونال شبسسه الجزيرة العربية شيئًا من هذه الأمور وخاصة الأجزا والداخلية منها ، ونجد على الخصوص، وكان لتحول طرق التجارة بعد وصول البرتغاليين للمحيط الهندى أثر بالغ الأهمية فلي التجارة الداخلية أى في داخل شبه الجزيرة العربية وأدى كل ذلك إلى تدهور الثقافة والتعليم ، والى إنعزال داخل شبه الجزيرة عن العالم الخارجي ، ما جعل هذا الداخل حقلاً خصبًا لإنتشار الجهل والضلالة والبدع والخرافات (٢) ، وانقطعت صلة الناس بالكتسب النفيسة التي خلفها لنا أسلافنا ، بل إتجه الناس الى دراسة الكتب التي كتبت في عصر التقهقر ، ومن ثم إنقطعت الصلة بينهم وبينها وذلك من جهة الرواية الصحيحة المفيدة (٢)

⁽۱) محمد على السايس: تاريخ الفقه الإسلامي ، ص١١٧-١١٨، د . حسين حامد حسان: المدخل لدراسة الفقه الإسلامي ، ص١١٧٠

⁽٢) الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ص٥٦ ٥٠ - ٢٥٠٠

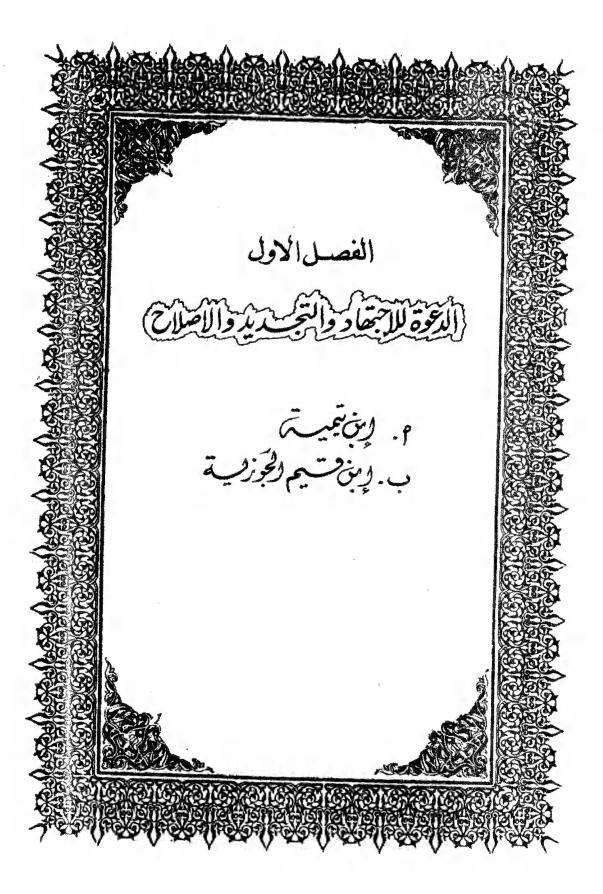
٣) الشيخ محمد الخضري بك : تاريخ التشريع الإسلامي ، ص١٦٥٠

وكذلك هناك أسباب أخرى لتوقف حركة الإجتهاد وأهم هذه الأسباب إنقطاع الصلة بين علما الأمصار إذ أن الرحلات واللقا التاليا أثر بالغ في إنتشار العلم وإكتسابه إذ أن التلاقي يفيد مالا تفيده المطالعة المجردة وهذا ماحرم منه علما وهذا العصر ولهذا تسير بجموده وجمود الإنتاج في الفقه الإسلامي ووقف عن ملاحقة التطور والتقدم .

وهكذا كانت هذه الأسباب متضافرة متجامعة أدت إلى عصر الجمود وكان هسنا المصر عصر سبق ظهور الشيخ محمد بن عبد الوهاب عصر تأخر وجهل وضلال وفساد ، ومسن ثم كانت دعوة الشيخ حقًا ، دعوة توحيد وإصلاح .



⁽١) محمد على السايس: تاريخ الفقه الإسلامي ، ص١١٨٠



((الغصسل الأول))

الدعوة للإجتهاد والتجديد والإصلاح

وبعد استعراض الأسباب التي أدت إلى توقف حركة الإجتهاد فترة من الزمسن، هل معنى ذلك أن يظل هذا الجمود ، إلى أن يرث الله الأرضومن عليها ، قد يكسون السبب في عصر التوقف أنه لم يكن يوجد أشخاص على درجة من العلم ، تمكنهم من الدعسوة إلى عودة الفقه الإسلامي إلى ماكان عليه أيام الرسول صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين ، رضوان الله عليهم ، لكن الذى حدث هو أنه بعد حركة الركود ، إذ بنشاطٍ ونهضسة تعود بالفقه الإسلامي إلى ماكان عليه في العصور السابقة ، ولقد مربنا ، أنه في عصر التقليد كثر إنتشار البدع ، والجهل ، والخرافات ، وإقتصر الناس على فتاوى من سبقه من العلماء ، فجمد وا في تفكيرهم ،

ولكن من الإنصاف أن نذكر أن بعض الفقها وفي هذا العصر ، عصر النهض في هذه ، لم يقبلوا هذا الجمود في الفقه الإسلامي ، فنادوا بفتح باب الإجتهاد ، والرجوع إلى مصادر التشريع الإسلامي ، وهي كتاب الله عز وجل ، وسنة المصطفي عليه أفضل الصلاة والسلام ، ومن هؤلا العلما وابن تيمية ، وتلميذ و إبن القيم الجوزية ، وهما من أعلما الحنابلة في القرنين السابع والثامن الهجريين ،

وإبن تيمية هو: أحمد بن عبد الحليم بن عبد السلام بن عبد الله بن الخضرو إبن محمد بن الخضر بن على بن عبد الله ، اشتهرت أسرته باسم إبن تيمية ، وهو إسم أم جده محمد التي كانت واعظة وبذلك انتشر ذكرها .

ولد إبن تيمية بمدينة "حران "، يوم الإثنين العاشر من ربيع الأول من سنسسة إحدى وستين وستمائة ، وعند ما بلغ السابعة من عمره ، هجم التتار على حران مسقط رأسسه (۱) "حران" واقعة فيما بين النهرين مشمالي العراق ، وكانت قاعدة قبيلة بن مضر ، وقد افتتحها العرب بقيادة القائد عياض بن غنم سنة ٩ ٣ ٢هـ، وهي شهيرة برجال العلم والفلسفة ، وكانست في الزمان القديم أحد مراكز الثقاقة اليونانية .

وبذلك إنتقل هو وأسرته الى د مشق.

وقد أخذ إبن تيمية العلم عن والده وغيره من فحول عصره ، وبذلك نبغ في مختلف العلوم والفنون كأصول الفقه ، والفقه الحنبلي ، والحديث ، والتفسير ، والفلسفة ، وعلوم اللفة العربية . (١)

ونحن كما علمنا أن العصر الذى وجد فيه إبن تيمية (٦٦١ه- ٣٦٦٠ م) (٧٢٨ه- ٣٠٨ م) - ٣٢٨م - ٣٢٨م) ، له دخل كبير في تفهم شخصيته وآرائه الدينية ، ومواقفه السياسية ، والإجتماعية المريمة المريمة ، وفيما يلى جوانب تطلعنا على عصره وخصائصه :-

فالحالة السياسية في القرن السابع للهجرة : قد بلفت أقصى حد من الإضطـــراب

⁽۱) عبد السلام هاشم حافظ : الإمام إبن تيمية ، ص ، محمد كال جمعة : إنتشار دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب خارج الجزيرة العربيـــة، ص ١١٩٠٠

ابن تيبية : الفتاوى الكبرى ، م ، أبي السياسة الشرعية في اصلاح الراعي والرعية ، تحقيق محمد أبى العباس أحمد بن تيمية : السياسة الشرعية في اصلاح الراعي والرعية ، تحقيق محمد إبراهيم البنا ، ومحمد أحمد عاشور ، ص ٣ ه ؟ ، ص ٢ ٢ ، إبن كثير البداية والنهاية ، ج ٣ ١ - ص ٢ ٢ ؟ .

⁽٢) محمد على السايس: تاريخ الفقه الإسلامي ، ص ٢٦٠، الاجتهاد والتجديد في التشريع الأسلامي ، ص ٢٦٧٠.

والفوضى والإنحلال ، نتيجة المرابح

ضعف أمر الخلافة ، وإستبداد السلاجقة بالنفوذ ، وإنقسام العالم الإسلاميييي إلى دويلات متنافرة ، وهجوم الصليبيين على المهلاد الإسلامية ، وأيضاً هجوم التسلسلو وتخريبهم بغداد ،

في هذا العصر عاش إبن تيمية ، وإطلع على نواحى الفساد في الراعي والرعيسة ذلك الفساد الذي صير المسلمين لقمة سائغة للطامعين فيهر .

ومن ثم إتجه إبن تيمية الى الإصلاح مستخدمًا لتحقيقه مايمك من حماس وقسوة وليخلاص وقيم أخلاقية وعلمية .(١)

وطبيعى أن المجتمع الإسلامي تأثر بتلك الحالة السياسية ، نتيجة تلاقي أجناس كثيرة مختلفة في العادات والتقاليد والأخلاق والدين فتولد ت طبقات من أهمها :

طبقة الحكام وهم الماليك ، الذين اتخذوا من ضعف المجتمع إلى جانب إنتصاراتهم على الصليبيين والتتار ذرائع للتمتع بموارد البلاد ومن ثم عاش هؤلا عيشة مترفة ، ثم يليهم طبقة الأمرا وتواد الجيش ، وهؤلا كانوا يعيشون عيشة الإسراف والبذخ وارستغلال خيرات البلاد ، أما بالنسبة لطبقة الوافدية فهؤلا عم الأسرى من التتار الذين أسلموا ، وقد نظر المماليك إلى هذه الطبقة نظرة خاصة ، ومن ثم ستهلوا لهم الإقامة إلى جانب أنهم جعلوهم يخضعون في المسائل الدينية وأحكام الأحوال الشخصية إلى القاضي وغير ذلك ، وربما السبب في ذلك عائد إلى إتحادهم في الجنس وتلاقيهم في أصل الرق ، أما علما الدين فقد كانت

⁽۱) عبد الله بن سعد الرويشد : فادة الفكر الرسادم عبر الفرون) ص ١٩٩٠ الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ص٢٦٣، عبد السلام هاشم حافظ : الإمام إبن تيمية ، ص١١٠٠

كلمتهم هى السموعة فى الفتلوى ، غير أن هذه المنزلة يضعفها العتماد أكثرهم فى حياتهم على الوظائف التي تسند إليهم ، وهكذا كانوا يتعرضون لموافقة السلطان الذى كمسان يستفتيهم فى أشيا و لا يوافق عليها الإسلام فى بعض الأحيان وذلك حفظًا لوظائفهم .(١)

ولكن من الإنصاف القول ، بأن هؤلا * العلما * لم يكونوا جميعهم على هذه الوتسيرة بل يوجد منهم من وقف ضد طفيان الحكام ، ومن أمثال هؤلا * العلما * : عز الديسسن ابن عبد السلام ، الذي جعل الظاهر بيغرس يقول عند ما سمع سموته : " ما إستقر ملكسسي إلا الآن * . (٢)

وتمثل الطبقة العامة الصناع والتجار والزراع ، وتعتبر هذه كطبقة أخيرة ، وقد كانت تلاقي المشقة والعنت ، وذلك نتيجة لسوا الحالة الإقتصادية ، وكثرة الضرائب المستستى تدفعها للدولة . (٣)

وبنا على ذلك طلب إبن تيمية من الحكام أن يراعوا مصالح العامة ، كما طلب أيضاً من العلما وأن يعملوا جاهدين على إعلا كلمة الحق ، ومن أجل ذلك ألف كتابيه "السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية " ، " الحسبة في الاسلام ".(٤)

⁽۱) الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ص٢٦٤، ٢٦٥، محمد أبو زهرة : إبن تيمية حياتة وعصره ، أراؤه وفقهه ، ص١٥٥، ١٥٢، ١٥٣، عبد الله بن سعد الرويشد : نفس المرجع السابق ، ص١٣٠٠ د . محمد حسنى الزين : منطق أبن تهمية ، ص٢٢٠

⁽٢) محمد أبو زهرة : نفس المرجع السابق ، ص١٤٣٠

⁽٣) الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ص٢٦٤٠

⁽٤) عبد الله بن سعد الرويشد : نفس المرجع السابق ، ١٣١٠٠

وطبيعي أن الحياة السياسية والإجتماعية التي سادت في عصر إبن تيمية ، وأيضاً العصر الذي سبق عصر إبن تيمية ترك آثارًا سيئة في الفكر الإسلامي ، ونحن كما علمنك أن بعض المسلمين قد أخلدوا إلي التقليد وإجترار الماضي وتركهم الإجتهاد ، ولكن مسن الإنصاف أن نذكر إلى أن هذا العصر قد ظهرت فيه بوادر دلت على أن ما أصاب الفكر الإسلامي لم يكن إلا فتورًا ، فظهور علما محلي درجة كبيرة من العلم وأيضًا ذوى شخصيات تمتاز بالقوة والحماس ، وتجمع بين النقل والعقل أمثال ، عز الدين بن عبد السلم الربن تيمية " ومحيى الدين النووى " ٦٣١ - ٢٧٦ه. " وتقى الدين بن دقيق " ٥٣٠ - ٢٧ه."

ومن هذه البواد رأيضًا ظهور الموسوعات العلمية والكتب الجامعة مثل : " مسسرح المجموع للنووى " و " المستصفى " ، و " إحيا علوم الدين للغزالي " ، وغير ذلك .

وقد كان الباعث على تأليفها ، هو حرص العلما * الشديد على إنقاد الثقافة الإسلامية والتى امتدت لها يد التفيير بسبب الحروب التتارية والصليبية كمحاولة لتجديد معالم الفكسر الديني . (۱)

بالإضافة إلى ذلك إنتشار مدارس التعليم في كثير من المدن الإسلامية مثل مصــر والشام وغيرها ، هذه المدارس سهلت على الناس تحصيله ، إذ جمعت لهم العلما * المتخصصين في كل ميدان من ميادين العلم ، وبذلك كفتهم مؤونة السفر للبحث عنهم ، وفي هذه المدارس تلقى إبن تيمية تعليمه وتحصل على معظم علوم عصره تحصيل الفاحص لا تحصيل المطلع فقــــط،

⁽۱) الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ص ٢٦، محمد أبو زهرة : نفس المرجع السابق ، ص ٢٥ ا- ٢٥، أبو الحسن على الحسن الندوي : رجال الفكر والدعوة في الإسلام ، ج٣ خاص بحياة شيخ الإسلام الحافظ أحمد بن تيمية ، تعريب سعيد الأعظمي النذوي ، ص ٢٨٠٠

31

وعلى أى حال فقد درس إبن تيمية الفقه الحنبلي على أبيه وجده ، وإستبحر فيسه، وبعد تخرجه أتم كتاب "الفقه الذي بدأه جده وعمل فيه أيضًا أبوه والذى يعرف بإسم كتاب "الأصول " (٢))

ولم يكتف إبن تيمية بذلك ، بل إتجه أيضًا الى دراسة بقية المذاهب دراسة مفصل و تقيقة ، وقد كانت تلك الموسوعات التى بحثت الفقه بحثًا مقارنًا ، أحسن معين له علسي توسيع مداركه الفقهية ، ومن ثم نجده لم يتعصب للإمام (أحمد) ، رغم أنه حنبلي وينقسم بقية المذاهب ، بل نجده في كثير من الأحيان يصرح ويوضح للأئمة أنه يجب أن يجتهدوا في طلب الحق مهما كلفهم ذلك من جهد وشقة إلى جانب أنه كان يوصى الفقيه المحق للأ يلتزم بمذهب معين إذا وجد الحق في غيره ، وأن يترك أيضًا جميع المذاهب كلهسا إذا وجد حديثًا يخالفها ، ذلك لأن إبن تيمية لا يحبذ الإستساك بالمذهب مع وجسود عديث يخالفه . (٣)

الإِجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ص٢٦٦،
 محمد أبو زهرة : نفس المرجع السابق ، ص١٥١،
 عبد السلام هاشم حافظ : الإِمام إبن تيمية ، ص١١،
 أبو الحسن على الحسن الندوى : نفس المرجع السابق ، ص٢١-٢٠٠

⁽٢) عبد الله بن سعد الرويشد : قادة الفكر الإسلامي عبر القرون ، ص ١٤١٠ د . محمد حسنى الزين : منطق إبن تيمية ومنهجمه الفكري ، ص ٢٤٠٠

⁽٣) الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ٣٧٣٠ ، عبد الله بن سعد الرويشد : نفس المرجع السابق ، ص ١٤١٠ .

وبناً على ذلك فإن مليصدر من إبن تيمية من أحكام تصدر عن دليل لا عن تقليسسد أحد الأثبة الأربعة .(١)

وفى ذلك يقول الذهبي عنه: * وفلق للناس في معرفة الفقد ، ولحتلاف المذاهـــب ، وفتاوى الصحابة والتابعين ، بحيث إذا أفتى لم يلتزم بعذهب مل ما يقوم دليله عنده ".(٢)

وقد طبق إبن تيمية هذه المادئ التى نادى بها ، إذ نجده قد خالف مذهــب الأئمة والجمهور في عديد من السائل ، مثل فتواه في طلاق الثلاث دفعة واحدة ، فإنــه يقرر أنه محرم ولا تقع إلا طلقة واحدة مستدلا بقوله تعالى :

" الطلاق مرتان فإساك بمعروف أو تسريح بارحسان " (١٦)

وبحديث طاوسي عن عبد الله بن عباس:

"كان الطلاق على عهد رسول الله -صلى الله عليه وسلم-، وأبى بكر وسنتين مسن خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة ، فقال عمر رضى الله عنه : "إن الناس قد إستعجلوا في أسر كانت لهم فيه أناة فلو أمضينا عليهم ما أمضاه" (٤)

وهكذا خالف إبن تيمية الشافعي القائل إنه يقع ثلاثًا ولا إثم فيه ، ومالكًا وأبا حنيف وأحمد القائلين إنه طلاق محرم وينفذ ثلاً الله (٥)

⁽۱) د . محمد حسنى الزين : منطق إبن تيمية ومنهجه الفكري ، ص١٤ ٢٠٠

⁽٢) عبد الحليم الجندي: الإمام محمد بن عبد الوهاب أو إنتصار المنهج السلفي ، ٧٤٠٠

⁽٣) سورة البقرة : آية ٢٢٩٠.

⁽٤) شهاب الدين أبى الفضل أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني : سبل السلام، ج٢ ، ص١٧١٠

⁽٥) محمد أبو زهرة : إبن تيمية حياته وعصره ، آراؤه وفقهه ، ص١٩٠٠ .

وخلاصة القول: - أن إبن تيمية دعا إلى فتح باب الإجتهاد وترك التقليد (١) ، وأن الكتاب والسنة وآثار السلف من الصحابة - رضوان الله عليهم - هى المصدر الأساسي ، لكل مجتهدد يستطيع عن طريقها الإهتدا والي الرأى المصائب ، حتى ولو خالف رأى الأئمة الأربعة .(١)

ومن ثم تقدم إبن تيمية بعلمه ودراساته وندلك لكي يلقى المعارف فى كل ناحيسه، فألقى دروسه فى الجامع الكير بلسان عربي فصيح ، وقد كانت دروسه تجمع الموافق لسسه، والمخالف ، والبدعي ، والسني ، ومعتنقي مذهب الشيعة ومن هو مع الجماعة .(١)

وقد نزلت بإبن تيمية عدة محن ، ونحن كما علمناأن المقصود بمحنة الشيخ ليس معسنى ذلك إهانته ، وابنا نقصد بالمحنة الحبس ، وتقييد حريمة الشيخ إبن تيمية فى الخسسروج والدعوة .(٤)

⁽۱) التقليد: هو الأخذ برأى الفير دون بحث في الدليل الذي إعتمد عليه هذا السرأى ، وذلك كالرجل الذي يمسح كل رأسه في الوضو عقلدًا الا عام عالك دون أن يبحست في الدليل الذي إعتمد عليه الإ عام عالك في مسح كل الرأس.

⁽٢) د . وأفت غنيمي إالشيخ رفي تاريخ العرب الحديث ص٠٢٠

د . عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم : الدولة السعودية الأولى ، ص ٣٦٠ .

 ⁽٣) محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ، ج٢ ، ص٢٢ ٤ .

⁽٤) محمد أبو زهرة : نفس المرجع السابق ، ص٩ ٤ .

وعلى أي حال فقد كان إبن تيمية يتمتع بنوع من السيادة الدينية في دمشق ، فكلمها وأى بدعة أو منكر يجب إزالته وأن الحكومة لم تضع ذلك إلى جانب أن المعلما وأنفسه مسلم ما متون لا يحاولون تغيير ذلك الوضع م يجد إبن تيمية نفسه لمنه هو المسئول عن ذله فينفذ الأحكام الشرعية وبدون أن ينتظر إصدار الحكم من الحكومة .

وبناءً على ذلك نشأت جماعة من مساده كانت تتمنى زوال نعمته ، ونقرَه السلطان عليه .

ونحن كما علمنا أن الشام فى ذلك الوقت كانت ولاية تابعة لمصر ، وأن سلطانها كسان يتمتع بإمتيازات واسعة ، ومن هذه الإمتيازات حقه فى أن يطلب أي شخص بريد سلاما م أنه يسبب ضررًا بالأمن أو يثير فتنة .

ومن ثم أرسل السلطان إلى إبن تيمية يطلب منه القدوم إلى مصر .(١)

وهكذا نجد أن إبن تيمية كان من أهل التقوى والزهد ، يقف إلى جانب الحصوصة مهما كلفه ذلك ، ومن أجل ذلك فإننا نجده قد سجن عدة مرات فى الشام ومصر ، ورغص الله فإنه مازال يؤلف ويدرس حتى وهو فى سجنه .(٢)

وعلى أي حال فإننا سوف نذكر بعضًا من هذه الفتاوى على سبيل المثال، فقد قسدم إبن تيمية إلى مصر سنة م ٧٠ه ، وما أن وصلها حتى عقد له مجلس بالقلعة في رمضان

⁽١) أبو الحسن على الحسن الندوى: رجال الفكر والدعوة في الإسلام ، جر خصصاص بحياة شيخ الإسلام الحافظ أحمد بن تيمية ، ص٦٢، ٢٦٠

⁽٢) محمد شفيق غربال : الموسوعة العربية الميسرة ، ص١٠٠

إجتمع فيه القضاة وأكابر الدولة ، وأراد أن يتكلم على عادته فلم يتمكن من ذلك ، وقد إنتدب له الشمس بنعدنان خصَّما ، وإدعى عليه عند إبن مخلوف المالكي أنه يقول إن الله فلي العرش حقيقة ، وأن الله يتكلم بحرف وصوت ، ثم سأله القاضي عن جوابه ، فأخذ الشيست في حمد الله والثنا عليه ، فقيل له أجب ولا تخطب فعلم أنها المحاكمة ، وليست المناظرة ، ثم قال الشيخ إبن تيمية من الحاكم في أمري ، فقيل له القاضي زين الدين بن مخلسوف قاضي المالكية ، فقال ابن تيمية كيف تحكم في وأنت خصمي ع

وبناءً على ذلك غضب القاضي المالكي على ابن تيمية غضبًا شديدًا ، وأصدر حكم عليه بالحبس ، وقد شاركه في محبسه أخواه شرف الدين ومجد الدين اللذان حضمه إلى مصر.

وأخيرًا خرج الشيخ من السجن في ٢٣ من ربيع الأول سنة ٧٠٧هـ، بعد أن مكست في السجن ثمانية عشر شهرًا .(٢)

وقد ظل الشيخ نحو ستة أشهر أو تزيد يدعو الناس ويعظهم ، ولكه أصيب أخـــيرًا

⁽۱) محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ، ج٢ ، ص٣٣ ٤ ، أبو الحسن على الحسن الندوى : نغس السرجم السابق ، ص ٢ ٧ . إبن كثير : البداية والنهاية ، ج١ ، ص ٣٠ ، شيخ الإسلام شهاب الدين أحمد بن حجر العسقلاني : الدرر الكامنة في أعيان المائية الثامنة ، تحقيق محمد سيد جاد الحق ، ج١ ، ص ١٥٥٠ .

⁽٢) محمد أبو زهرة : نفس المرجع السابق ، جـ٢ ، هن المربع السابق ، جـ٠٤ هن المربع السابق ، جـ١٤ من المربع البداية والنهاية ، جـ١٤ من المربع السابق ، ص٨٧ ، أبو الحسن على الحسن الندوي : نفس المرجع السابق ، ص٨٧ ، شيخ الإسلام شهاب الدين أحمد بن حجر المسقلاني : نفس المرجع السابق ، ص١٥٨ ، ١٥٨٠

با متحان آخر قارب الأول زمانًا .(١)

وسبب ذلك ، أن الشيخ إلين تيمية وجد فى مصر أن سلطان الصوفية قوى ، وقد أخذوا بمذ هب الوحدة ، وهو المذهب الذي يوحد بين الموجود والوجود ، وبين الخالق والمخلوق ، وكان قد نادى به " محيى الدين بن عربي المتوفي سنة ٦٣٨ .(٢)

وبناً على ذلك نهض الشيخ في إنكار أقوال وأعمال هذه الطريقة ، ومن ثم تقصدم شيخ الطريقة الصوفية وهو ابن عطا الله الإسكندري نائبًا عن الصوفية يشكو إلى الحكدام ضد إبن تيمية ، وعندما سمع السلطان بذلك أمر بعقد المجلس في دار العصدل ، والتحقيق في هذا الأمر ، فعقد المجلس وقد تولى ابن تيمية الدفاع عن نفسه ، وفعدا إستطاع بقوة حجته وبرهانه أن يقنع الجميع بدلائله ، وبذلك أسلك السلطان عن إصدار أي قرار ضد ابن تيمية .

ولكن هذه الثورة لم تنطفى ، بل إزدادت شكاوي الصوفية إلى الحكومة ، إلى جانسب أن الشيخ لم يرتد عن مجابهتهم ، وبذلك ضاقت الدولة ذرًّا به .(٣)

⁽١) محمد أبو زهرة : ابن تيمية حياته وعصره ، آراؤ ، وفقهه ، ص١٥٠

⁽٢) محمد أبو زهرة : نفس المرجع السابق ، ص٥٦٠

⁽٣) أبو الحسن على الحسن الندوي: نفس المرجع السابق ، ص ٩ ٩ ، إبن كثير: نفس المرجع السابق ، ج ١ ٤ ، ص ٥ ٤ ، عبد الحليم الجندي: الإمام محمد بن عبد الوهاب أو إنتصار المنهيج السلفييي ،

وأخيرًا خيرت الدولة لمن تبعية بين ثلاثة أمور وهى : إما أن يسير إلى بسسب والم أو الإسكندرية على أنه مقيد بشروط في كلا الحالتين ، وإما أن يختار الحبس ، فإختال إبن تيمية الحبس ، وذلك لأن الحرية التى تعلاً نفس ابن تيمية ليست حرية الإنتقال من مكان لآخر وإنما هي حرية الفكر ونشر أفكاره وآرائه م إلا أنه عاد فطلب من الحكوسة الذهاب الى دشق وذلك بناً على طلب تلامينده منه ، فركب ابن تيمية خيل البريد فللما الثامن عشر من شوال سنة ٧٠٧ هـ ، إلا أنهم عاد وا وقالوا له : إن الدولة لا ترضال الإ بالحبس ، ونحن نلاحظ أن الذى أخيره بالحبس هو قاضي القضاة ، وأن القضاة ليجمعوا على ذلك . (١)

وقد كان إبن تيمية أثنا والمامة في الحبسيب أفكاره وآراه ، وكان طلاب العلمين يذ هبون إليه ، ويغتي من يستفتيه ، ولعل هذا الحبس الذى نزل فيه كان صيانة له كما أشمار إليه قاضي القضاة إبن جماعه ، وهكذا لم يلبث إبن تيمية إلا مدة قليلة حتى أفرج عنه بإقسمار من مجلس القضاة والفقها ، عقد بالمدرسة الصالحية .(٢)

وبعد أن خرج أكب الناسطى مجلس العلم الذى يعقده ، إلا أنه في عام ٢٠٨ه حدثت لمصر تطورات وتغيرات سياسية سببت الكثير من المشاكل لابن تيمية ، ذلك لأن السلط المصر ناصر بن قلاوون تخلى عن عرش مصر لركن الدولة بيعرس الجاشنكير ، وبذلك أصبح ركن الدولة

⁽۱) علامة الشام الشيخ محمد بسهجة البيطار : حياة شيخ الإسلام إبن تيمية - ٣٠ - ٣٠٠ إبن كثير : نفس المرجع السابق ، ج ١ ، ص ٦ ٤ ، أبو الحسن على الحسن : نفس المرجع السابق ، ص ٢ ٩ .

⁽٢) محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ، جرى ، ص ٤٤، أحمد ماهر محمود البقري : إبن القيم ، من آثاره العلمية ، ص ١٢٤٠.

هو الحاكم المستقل بمصر والشام . (١)

وقد كان شيخ الحاكم الجديد نصر المنبجى وهو أحد أتباع ابن عربي ، فدبــــر السلطان الجديد وشيخه الأمر ، فوجدا أن أنجح السبل للتخلص منه ، أن ينفى إلــــى الإسكندرية ، وفعلًا سارالشيخ تقي الدين من القاهرة إلى الإسكندرية في عام ٩٠٩هـ ، ولعل غرضهما من ذلك ربما أحداً من أهلها يتصدى له ويقتله ، ولكن حدث عكس ذلـــك فقد إلتف الناس حوله يستمون إلى نصلتمه وفتا ويهوقد أكرموه وأحبوه .(١)

ثم سرعان ماعاد السلطان (ناصر مجمين قلاوون إلى الحكم بعد الإعتزال ، وما أن إستقسر به المقام حتى دعا إبن تيمية إلى العودة إلى القاهرة ، وفعلًا عاد الشيخ في الثامسين من شوال سنة ٩ . ٧ه متخذًا مقره قربيًا من التسجد الحسين . (٣)

كما رأى إبن تيمية أن الطلاق قد صاريمينًا يحلف به ، كما يحلف باللّه ، بيد أن حنث الإنسان في يمين اللّه كُثر ، أما إن حنث في يمين الطلاق طلقت إمرأته ، وإنهد مت تلسك الأسرة وتدمرت .(٤)

وبناً على ذلك إجتهد إبن تيمية عن أصل لها في كتاب الله عز وجل وكذلك في سنسة المصطفى عليه أفضل الصلاة والسلام ، فلم يجد حتى ولا في أقوال السلف الصالح مايسدل

⁽١) أبو الحسن على الحسن الندوى : نفس المرجع السابق ، ص ٩٠٠

 ⁽۲) إبن كثير: البداية والنهاية -ج١ - ص٥٥ ،
 محمد أبو زهرة: تاريخ المذاهب الإسلامية - ج١ - ص٠٤١-١٤١ .

⁽٣) أحمد ما هر البقرى : نفس المرجع السابق ، ص١٢٥، ١٢٥، ١٢٥، محمد أبو زهرة : نفس المرجع السابق ـ ص٧١٠ .

⁽٤) محمد أبو زهرة : نفس المرجع السابق ، ص ٧٩٠ .

على ذلك ، ومن ثم لم يجد ما يمرر قطع العلاقة الزوجية ، فأفتى بأن الحلف بالطلاق لا يقع به طلاق ، وعلى الحالف بالطلاق كارة يمين .(١)

إستنكر الفقها * هذا الإفتا * ، وكان ذلك في سنة ٧١٨ ، كما وجد إبن تيمية أن المأثور الذي يتفق مع نص القرآن الكريم أن الطلاق الثلاث بلفظ الثلاث لا يقع إلا واحدة ، ولا يمكنن أن يقع ثلاثًا ، لأن ذلك ليس إلا مرة واحدة (٢) ، والله تعالى يقول : " الطلاق مرتان فإساك بمعروف أو تسريح بإحسان ". (٢)

كما ذكر إبن تيمية أيضًا أن الطلاق الذي يقع في الحيض لا يعتبر طلاقًا .(٤) وإستشهد لذلك بحديث عبد الله بن عسر:

" طلَّق عبد الله بن عمر رضى الله عنهما إمرأته وهي حائض . وذكر ذلك للنَّبي صلى الله عليه وسلم ، فتغيط ، وقال : ليراجعها ، ثم ليسكها حتى تطهر ، ثم تحيض ثم تطهسر ، فإن بدا له أن يطلقها فليطلقها طاهرًا قبل أن يسها".(٥)

⁽۱) محمد أبو زهرة : نفس المرجع السابق ، ج۲ ، ص ۶۶ ، د . محمد حسنى الزين : منطق إبن تيمية ومنهجه الفكري ، ص ٣٦٠ ، ٣٦١، عبد الحليم الجندي : الإمام محمد بن عبد الوهاب أو إنتصار المنهج السلفي ، ص ٢٤٠ ، الشيخ محمد بهجة البيطار : حياة شيخ الإسلام إبن تيمية ، ص٤٥٠

⁽٢) عبد السلام هاشم حافظ: الإمام إبن تيمية ، ص٧٦، أبو الحسن على الحسن الندوي: نفس المرجع السابق ، ص٣٠١، ١٠٤، ابن تيمية: الفتاوى ، ج٣، ص٣٦٧٠.

⁽٢) سورة البقرة: آية ٢٢٩٠

⁽٤) محمد أبو زهرة : نفس المرجع السابق ، ج٢ - ص٢ ٤ ١٠

⁽٥) شاه ولى الله الدهلوي : حجة الله البالغة ، حققه السيد سابق -جر٢ - ٧١٧٠٠

أفتى إبن تيمية بهذه الأمور وغيرها ، وقد سببت له هذه المسائل وخاصة سألة الحلف بالطلاق نقمة الفقها والحكام (١) ، وبذلك رأى العلما والقضاة أن من واجبب أن يمنعوه عن هذه الفتوى وذلك حتى لا يشتد الإضطراب .(٢)

وقد تحدث إبن كثير عنه:

وبذلك سكت إبن تيمية عن الإفتاء في مسألة الطلاق حينًا ، ثم عاد مرة أخرى السلط الإفتاء ، بل إنه إزداد في الإفتاء حتى بعد منع السلطان له من الإفتاء في المسائل الستي خالف فيها الأئمة الأربعة ، لأنه رأى أن الحكومة لا دخل لها في عذه المسائل ، إلى انب أنه إستوثق ما يقول ، كما رأي أنه لا يجوز لأي عالم أن يخفي عقيد ته وعلمه بالأم سور

⁽۱) د . محمد حسني الزين : منطق إبن تيمية ومنهجه الفكري ، ص١٦٦٠٠

⁽٢) أبو الحسن على الحسن الندوى: نفس المرجع السابق، ص٥٠١٠٦٠١٠

⁽٣) إبن كثير: البداية والنهاية ، ج ١٤ - ص ٨٧٠

التي تأكد منها خوفًا من الحكومة .(١)

وبناً على عدم تركه الإفتاء في هذه المسائل ، بل وإصراره عليها ، صدر أمر بالحبس عليه في القلمة لمدة خسة أشهر وثمانية عشريومًا .(٢)

وفي ذلك يحدثنا إبن كثير عنه :-

" وفى يوم الخميس ثاني عشر من رجب عقد مجلس بدار السعادة للشيخ تقى الديـــن إبن تيية بحضرة نائب السلطنة ، وحضر فيه القضاة والمفتون من المذاهب ، وحضر الشيـخ وعاتبوه على العودة إلى الإفتاء بسألة الطلاق ثم حبس فى القلعة قبقى فيها خسة أشهــر وثمانية عشر يومًا ، ثم ورد مرسوم من السلطان بإخراجه يوم الإثنين يوم عاشورا من سنـــة إحدى وعشرين وسبعمائة " . (٣)

وبعد خروج إبن تيمية من الحبس، عاد ثانيًا إلى التدريس والإفتا • بكل حريب قصواحة ، إلا أن ذلك لم يدم، ففي عام ٧٢٦ه صدر أمر بإنتقال إبن تيمية إلى القلعة .(٤)

⁽۱) محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ، ج٢ - ص٤٤، أبو الحسن على الحسن : نفس المرجع السابق ، ص١٠١، الشيخ محمد بهجة البيطار : حياة شيخ الإسلام إبن تيمية ، ص٣٠٠

⁽٢) عبد الحليم الجندي: الإمام محمد بن عبد الوهاب أو إنتصار المنهج السلفي ص ٢٤٠٠

⁽٣) إبن كثير: البداية والنهاية ،ج١٤ ص٧٩٠

⁽٤) أبو الحسن على الحسن الندوى : رجال الفكر والدعوة ، جـ مناص بحياة شيخ الاسلام الحافظ أحمد بن تيمية - ص١٠٩،١٠٩٠

وسبب ذلك ، أن أعدا أه كانوا يتربصون به ويريدون تقييد حريته في الإفتا ، ومن شلط وجد وا ضالتهم التي يبحثون عنها فى فتوى أفتاها منذ سبع عشرة سنة ، وهي أنه "يمنط زيارة القبور ". (١) يرى ابن تيمية أن زيارة القبور على نوعين ، وهى شرعية وبدعية ، فالزيارة الشرعية هى أن يكون قصد الزائر الدعا اللميت المسلم مثل قصد الشخص الذى يصلي علل الجنازة ، هدفه من ذلك الدعا اللميت ، أما زيارة قبور الأموات من الكفار جائزة إذا كلان المهدف من ورا اذلك تذكير الزائر بالموت ، وغير مشروعة إذا كان هدف الزائر الدعد اللميت . الميت . أما رابود تا كلوب النائر الدعد اللهيت . الميت . وغير مشروعة إذا كان هدف الزائر الدعد اللميت . الميت . وغير مشروعة إذا كان هدف الزائر الدعد اللميت . (٢)

أما بالنسبة للنوع الثاني من هذه الزيارة والتى حصل جدال ونزاع وخصوصة بيسسن ابن تيمية وغيره من العلما وهي الزيارة البدعية ، ذلك لأن قصد الزائر من الميت طلبسه منه الدعا و له وقضا في بعض الحوائج والشفاعة له ، وهذا النوع نهى عنه ابن تيميسة إقتدا وبنهى الرسول ، لأن عبادة القبر شل عبادة الوثن .

كما نهى إبن تيمية عن إتخاذ قبور الأنبيا الساجد حتى ولوكان ذلك بقصد الصلاة فقط ، لا من أجل طلب الشفاعة ، ذلك لأن الرسول عليه الصلاة والسلام حرم إتخطان القبور ساجد حتى ولو بقصد العبادة لله وحده فيها ، ذلك ربما يذ هب الشخص إلى المسجد من أجل صاحب القبر ودعائه والدعا عنده . (٢)

⁽۱) محمد أبو زهرة : إبن تيمية حياته وعصره ، آراؤه وفقهه ، ص۸۴، ۸۶ ، عبد الجليم الجندي : نفس المرجم السابق ، ص٧٣، محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ، ج٠٢ - ص٧٤، محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ، ج٠٢ - ص٧٤، شيخ الاسلام شهاب الدين أحمد بأن حجر العسقلاني : الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة ، تحقيق محمد سيد جاد الحق جد ١ - ص٩٥١،

⁽٢) د . محمد حسنى الزين : منطق إبن تيمية ، ص١٤٦، الشيخ محمد بهجة البيطار : حياة شيخ الإسلام إبن تيمية ، ص١٠٠٠

⁽٣) د . محمد حسنى، الزين : نفس المرجع السابق ، عره ٢٦، ٢٥ ، أبو الحسن على الحسن الندوى : رجال الفكر والدعوة في الاسلام ، ج ٢ خاص بحياة شيخ الاسلام الحافظ أحمد بن تيمية - ص ٢٠١٠٨٠٠

أما بالنسبة للسفر إلى مسجد الرسول عليه الصلاة والسلام من أجل الصلاة فيه فهذا جائز ولا توجد فيه معصية ، إتباعًا لقول الرسول عليه الصلاة والسلام القائل: "لا تشد الرحال إلا إلى ثلاثة مساجد: المسجد الحرام، والمسجد الأقصى، ومسجدي هذا "(١)

و كل لك يجوز شد الرحال إلى المسجد الأقصى والمسجد الحرام وفيما عدا هذه المساجد الثلاثة لا يصح شد الرحال إليها .(٢)

وخلاصة القول فإن إبن تيمية نهى عن زيارة القبور عند ما تُتَخَذُ ساجد ، والطلبب من الميت قضا عبعض الماجات ، وطلب الشفاعات منه أيضًا وغير ذلك ، وسميت هذه الزيسارة بدعة لأنها غير مشروعة من الله سبحانه وتعالى ولا من الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام .(٣)

وبناءً على ذلك صدر مرسوم من السلطان في شهر شعبان سنة ٢٦٦هـ بحبس الشيسخ إبن تيمية في القلعة .(٤)

فقد حدثنا إبن كثير عن ذلك فقال:

(وفي يوم الإثنين عند العصر السادس عشر من شعبان إعتقل الشيخ الإمام العالم العلاسة تقي الدين بن تيمية بقلعة دمشق ، حضر إليه من جهة نائب السلطة تنكز مشد الأوقساف وابن الخطيرى أحد الحجاب بدمشق ، وأخبراه أن مرسوم السلطان ورد بذلك ، وأحضرا معهما مركوبًا ليركبه ، وأظهر السرور والفرح بذلك ، وقال أنا كنت منتظرًا لذلك ، وهسذا

⁽١) عبد السلام هاشم حافظ: الإمام إبن تيمية ، ص١٠٥٠

⁽٢) الشيخ محمد بهجة البيطار: نفس المرجع السابق ، ص٠٧٠٠

⁽٣) د . محمد حسني الزين : نفس المرجع ، ص١٦٠

⁽٤) الشيخ / محمد بهجة البيطار : حياة شيخ الإسلام إبن تيمية ، ص٣٠٠



(37)

هو خير كثير ومصلحة كبيرة ، وركبوا جميعًا من داره إلى باب القلعة ، وأخليت له قاعـــــة وأجرى إليها الما ورسم له بالإقامة فيها ، وأقام معه أخوه زين الدين يخدمه ، ورسم لـــه مايقوم بكفايته).(١)

وبالإضافة إلى ذلك فقى سنة ٧٢٨ه منعت عن إبن تبية الكتب وكذلك الكتابة ، وكأنهم بعملهم هذا منعوا الحياة عنه ، وفي نفس العام توفى العالم المناضل والمجاهد الشيخة .

وهكذا كتبت لم الإمامة في الدين وذلك عن طريق الصبر واليقين .(٢) وصدق اللَّـــه المظيم القائل في كتابه العزيز:

" وجملّنا منهم أئمة مهدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون " . (١)

وقد ترك إبن تيمية تراثًا علميًا ضخمًا ، يتمثل في كتب ورسلئل ، بلغت حوالي ثلاثمائة مصنف ، كما نجد أكثر هذه المصنفات في الكلام ، والتفسير ، والفقه ، والأصصصول، والرد على الفلاسفة والمبتدعة وغير ذلك (٤) .

⁽١) إبن كثير: البداية والنهاية ، ج١٤ - ١٢٣٠٠

⁽٢) محمد أبو زهرة : تاريخ المذاهب الإسلامية ١٠٤٠ - ١٥١٥٠

⁽٣) سورة السجدة: آية ٢٤.

⁽٤) الإجتهاد والتجديد في التشريع الاسلامي ، ص٢٧٠٠٠

وبعد ذلك يسرنا أن نستعرض أهم مؤلفاته على سبيل المثلل :
فمن أشهر تآليفه في التفسير : قاعدة في الاستعادة "، "قاعدة في البسطية
وكلام على الجهربها"، قاعدة في قولم تعالى "إياك نعبد وإياك نستعين "، "سيورة
النور "، "سورة القلم "، "سورة الإخلاص"، "سورة لم يكن "، "سورة الكافيرون ."

أما بالنسبة لكتبه في الأصول فتشمل ؛ الإعتراضات المصرية على الفتيا الحموي الموال المواب المواب الصحيح لمن بدل دين المسيح ، منهاج الإستقامة ، الرسالة الأزهري ، والقادرية ، والبغدادية ، جواب رؤية النساء ربهن في الجنة ، الرسالة المدني في إثبات الصفات النقلية ، كتاب الإيمان ، تناهي الشدائد في إختلاف المقائد .

أما تآليفه في أصول الفقه فهي : رفع الملام عن الأئمة الأعلام ، قاعدة في تقريرالقيا ، جواب هل كان النبي عليه السلام قبل الرسالة نبيًا ، جواب هل كان النبى علي السالم تعبداً بشرع من قبله ، قاعدة في الإستحسان .

كما له أيضًا مجموعة كبيرة من مصنفاته في الفقه مثل كتاب التحقيق في الفرق بيسن الإيمان والتطليق ، الطلاق البدعي لا يقع ، مسائل الفرق بين الحلف بالطللات والمخلف ونحو ذلك *. (٢)

⁽١) صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي : الوافي بالوفيات ، ج٧ - ٣٥٠ ٢٤٠

⁽٢) صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي : نفس المرجع السابق ، من ص٢٤ الى ٢٨، الإجتباد والتجديد في التشريع الاسلامي ، ص٢١، محمد أبو زهرة . إبن تيمية حياته وعصره ، آراؤ ه وفقهه ، ص٢٥، ٢٥، ٢٥، د د د حسن على الشاذلي : المدخل لدراسة الفقه الإسلامي ، ص٥٤٠٠

وقد دعم إبن تيمية آرا م بنصوص من القرآن الكريم ، والسنة للنبوية ، وعمل الصحابــة رضوان الله عليهم ، كما أن مؤلفاته تمتاز بالوضوح والسهولة وعدم التعقيد والإبهام .

وهكذا كما ترك لنا إبن تيمية تراثًا ضخمًا ومفيدًا يشمل جميع مؤلفاته ، تـــــرك لنا أيضًا رجالًا عظماء تربوا على يديه ، وأكملوا رسالته من بعده ، ذلك لأن إبن تيميــة رحمه اللَّه عرف بكثرة تلاميذه والمستفيدين من علمه وخبراته .

وقد تميز من بين هؤلا * التلاميذ الحافظ إبن قيم الجوزية ، الذى يعتبر خليف وقد يعتبر خليف وقد تميز من بين هؤلا * التلاميذ الحافظ أن إبن القيم الجوزية تفرد بخصائ ومزايا لم توجد في غيره من تلاميذ ابن تيمية ، بالإضافة إلى ذلك فإن إبن القيم شلل أستاذه إبن تيمية في جميع أطوار حياته ، وثبت أيضًا على طريق أستاذه من بعده من غسير أن يفتر حبه له .

وعلى أى حال فإننا نجد أن خدمات إبن القيم العلمية وفضائله لجديرة بذكر عياته . حياته بالتفصيل (١) ولكن لا يسعنا في هذا البحث الإ ذكر نبذة بسيطة عن حياته .

⁽۱) الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ص٢٧٢، عبد السلام هاشم حافظ ؛ الإمام ابن تيمية ، ص٢٥١، عمر بن على البزار؛ الاعلام العليه في مناقب شيخ الاسلام ابن تيمية ، تحقيق د . صلاح الدين المنجد ص٠١٠

⁽٢) أبو الحسن على الحسن الندوي: رجال الفكر والدعوة في الإسلام ، ج ٢ خاص بحياة شيخ الإسلام الحافظ أحمد بن تيمية - ص ٥٠١٠٠

فإبن قيم الجوزية هو: محمد بن أبي بكربن أيوب بن سعد بن حريز الذرعــــي

ولد بدمشق في السابع من صفر سنة ١٩٦ه / ١٩٦١م (٢)، وقد درس إبن القيــــم التوحيد ، وعلم الكلام، والتفسير ، والحديث ، والفقه وأصوله ، والفرائض ، والنحو ، وغيرهما .

وقد برع إبن القيم في هذه العلوم وغيرها وفاق الأقران ، كما كان والده قيم المدرسة الجوزية فقيل له إبن قيم الجوزية نسبة إلى منصب والده ، كما لازم إبن تيمية حتى آخـــر لحظة من حياته ، وارقتبس منه بعض العلوم . (٣)

وفى ذلك يقول إبن كثير عنه : -

(ولما عاد الشيخ تقي الدين إبن تيمية من الديار المصرية في سنة إثنتي عشرة وسبعمائـــة لا زمة إلى أن مات الشيخ فأخذ عنه علمًا جمًا). (٤)

⁽۱) عبد المتعال الصعيدي: المجددون في الإسلام ، ٣٠ ٢٠، د. عبد العظيم عبد السلام شرف الدين: إبن قيم الجوزية عصره ومنهجه وآراؤه في الفقه والعقائد والتصوف ، ص٦٢، أبو الحسن على الحسن الندوي: نفس المرجع السابق ، ص٦ ٣١، إبن القيم الجوزية: أخبار النسام، ص٧٠

⁽٢) الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ص ٢٩١٠٠

⁽٣) بكربن عبد الله أبو زيد : إبن قيم الجوزية حياته وآثاره ، ص٢٠٠ أبو الحسن على الحسن الندوي : نفس المرجع السابق ، ص٣١٦٠٠

⁽٤) إبن كثير: البداية والنهاية ، ج١١ - ٣٣٤٠٠

ولقد عاش إبن القيم في عصر ضعفت فيه شوكة المسلمين ، نتيجة للخلافات والإضطرابات التي جعلتهم فرقًا ، وبنا على ذلك أدرك إبن القيم أن النجاة سوف لا تأتيهم مادا مسط على هذه الحال من الإنحلال والتفرقة إلا اذا جمعوا صفوفهم تحت راية واحدة وبذلك لا يستطيع أحد أن يزعزعهم بالإضافة إلى ذلك فإنه يجب أيضاً إزالة مابين هذه الفرق المتعدرة من خلاف في الآراء ، ومن هذا أدرك إبن القيم الجوزية مثل أستاذه إبن تيمية أن أفضل طريق يحقق هذا هو العودة بالأحكام إلى ماكان عليه السلف الصالح من تحكيم كتاب الله عز وجل وسنة المصطفى عليه أفضل الصلاة والسلام ، ونبذ التقليد الذى سيطر على عقسول الناس وقضى على التحرر الفكرى . (١)

وقد إتبع إبن القيم الجوزية في طريقته الإجتهادية نفس طريقة أحمد بن حنب للم وأحمد بن تيمية في الإجتهاد ، فرأى أن كتاب الله عز وجل وسنة رسوله عليه أفضل الصلاة والسلام هما الأصلان الأولان للإستنباط ولا يجوز تجاوزهما إلى غيرهما مادام يوجب الحكم فيهما .(٢)

وقد إستدل إبن القيم على هذا بقوله تعالى : " وما كان لمؤ من ولا مؤ منة إذا قضيي وقد إستدل إبن القيم على هذا بقوله تعالى : " وما كان لمؤ من ولا مؤ من أمرهم ومن يعصِ الله ورسوله فقد ضل ضلالًا مبينًا "."

⁽۱) الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، صه ٢٩ ، عبد الله بن سعد الرويشد : قادة الفكر الاسلامي عبر القرون ؛ ص١٦٢، د . عبد العظيم شرف الدين : ابن قيم الجوزية عصره ومنهجه وآراؤه في الفقيد والعقائد والتصوف ، ص٦٦ ، ابن قيم الجوزية : أعلام الموقعين عن رب العالمين ، ج١ - صم

⁽٢) محمد كمال جمعة : إنتشار دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب خارج الجزيرة العربيسة ، ص١٢٤٠

٣) سورة الأحزاب: آية ٣٦.

ونحن كما علمنا أن إبن القيم كان حنبليًا ، ورغم ذلك فإنه كان كثيرًا ما يخرج علـــــى الحنابلة مستنبطًا رأيًا جديدًا بعد دراسة مقارنة للمذاهب المشهورة (١) ، وذلك مشـــل أستاذه ابن تيمية الذى لم يتعصب للمذهب الحنبلي أيضًا .

ومن الأمثلة التي لم يلتزم فيها برأى الحنابلة ماذكره فيمن تجبعليه, نفقة الأقلاب ارب ومن الأمثلة التي لم يلتزم فيها برأى الحنابلة ماذكره فيمن تجبعليه, نفقة الأقلاب وقد ثبت في الصحيحين "أن هند إمرأة أبى سفيان قالت له ، إن أبا سفيان رجل شحيل لليس يعطيني ما يكفيني وولدي إلا ما أخذت منه وهو لا يعلم فقال : خذي ما يكفيك وولسندك بالمعروف " . (٣))

وخلاصة القول فإن منهج إبن القيم في البحث كان يدور حول عرض النصوص شهر الإستنباط منها دون تعرض لآراء الفقهاء ، ثم بعد ذلك الإكثار من الأدلة النقلية والعقلية ، ثم عرض آراء الفقهاء في المسألة والإختيار من بينها أو المتوسط في الرأي ، ثم إيراد الأدلة على مايراه ثم إيراد أدلة المخالفين وتفنيدها ، كما نلاحظ أن إبن القيم لم يكتف بالآيات بل كان يتبعها بالأحاديث المبينة ، كما أنه لم يتعصب لمذ هب معين ، فهذه هي أهسم

⁽١) إبن قيم الجوزية : أعلام الموقعين عن رب العالمين ، ج ١ - م

⁽٢) د. عبد العظيم شرف الدين : ابن قيم الجوزية عصره ومنهجه وآراؤه في الفقيون والعقائد ، ص١٠١٠

⁽٣) أحمد بن على بن حجر العسقلاني : فتح البارى ، جه عص٧٠٥٠

⁽٤) د . عبد العظيم شرف الدين : نفس المرجع ، ص١٠٢٠

السمات التي اتصف بها في بحثه (١) .

وعلى أى حال فقد كان إبن القيم شديد المحبة للعلم ، ومطالعته ، وتصنيفه ، ومن ثم فقد ألف ابن القيم في موضوعات شتى ، وهذا يدل على سعة تقلفته ، وإلمامه بكثير من علوم عصره المام المتخصص المتبحر . وقد أقتنى من الكتب مالم يحصل لفيره (٢) ، وفي ذلك

(وكان مفرًّا بجمع الكتب ، فحصل منها مالا يحصر حتى كان أولاده يبيعون منها بعد موته د هرًّا طويلاً ، سوى ما اصطفوه منها لأنفسهم) .(١٦)

ومن أشهر تآليفه ما يأتى : - زاد المعاد فى هدى خير العباد ، تهذيب سند وبن داؤد ، مدارج السالكين بين منازل إياك نعبد وإياك نستعين ، هذا الكتاب شحص لكتاب "منازل السائرين "لشيخ الاسلام عبد الله الأنصارى الهروبي ، أعلام الموقع عن رب العالمين ، الصواعق المرسلة على الجهمية والمعطلة ، جلا الأفهام فى الصلاة والسلام على خير الأنام ، الكافية الشافية فى الانتصار للفرقة الناجية ، تحفة الودود بأحكام المولود ، الكلم الطيب والعمل الصالح ، كتاب الدا والدوا ، مفتاح دار السعاد ة ، بداعم الفوائد ، إجتماع الجيوش الإسلامية على غزوالمعطلة والجهمية ، اغاثة اللهفان ، بداعم الفوائد ، إجتماع الجيوش الإسلامية على غزوالمعطلة والجهمية ، اغاثة اللهفان فى مكايد الشيطان ، روضة المحبين ونزهة المشتاقين ، كتاب الأرواح ، نفية الأرواح وتحفة الأفراح ، الفوائد ، الدوا الكافي لمن سأل عن الدوا الشافى ، الطرق الحكيسة

⁽١) د . عبد العظيم شرف الدين : نفس المرجع السابق ، ١٨٠٠٠

⁽٢) الاجتهاد والتجديد في التشريع الاسلامي ، ص٢٩٦ ، ٢٩٧٠

⁽٢) شيخ الاسلام شهاب الدين أهمد بن حجر العسقلانى : الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة للم طبقة محمد سيد جاد الحق ، ج. ، ص. . ؟ .

في السياسة الشرعية ، طريق الهجرتين ولب السعادتين (١)

وهكذا يظهر لنا إبن القيم من خلال تآليفه ، أنه ملماً بموضوعات شتى وعلى درجية كبيرة من العلم بنها ، فنجد إبن القيم المفسر ، والمؤرخ ، والأدبيب ، والمتكلم ، والفقيريه ، والمحدث ، واللفوى ، والمطلع على كتب الأدبيلن السابقة من يهودية ومسيحية وغيرهما .

ومن تلاميذ إبن القيم والذين أخذ وا عنه هما الحافظ زين الدين أبو الفرج عسست الرحمن بن رجب صاحب كتاب "طبقات الحنابلة"، فقد سمع منه أشبا "من تصانيف، ويقال أنه لازم مجالس إبن القيم قبل موته أكثر من سنة ، وشمس الدين محمد بن عبد القادر النابلسي ، صاحب كتاب "مختصر الطبقات"، كما تتلمذ عليه أيضًا ابنه عبد اللسسك الذي تولى منصب التدريس بالصدرية بعد موت أبيه .(۱)

ونحن كما علمنا أن الشيخ العلامة إبن قيم الجوزية إنتقل إلى رحمة الله في ليلـــــة الخميس الثالث عشر من رجب وقت أذان العشاء سنة إحدى وخمسين وسبعمائة .(٤)

⁽۱) أبو الحسن على الحسن الندوي : رجال الفكر والدعوة في الإسلام ، جرى خصاص بحياة شيخ الإسلام الحافظ أحمد بن تيمية - تعريب سعيد الأعظي النذوي - ص١٣٠، ابن قيم الجوزية : أعلام الموقعين عن رب العالمين ، جرا - م ، محمد أبو زهرة : ابن تيمية حياته وعصره ، آراؤه وفقهه - ص١٥٥، الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ص٢٩٧٠

⁽٢) الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي ، ص ٢٩٧٠.

⁽٣) د . طاهر سليمان حمودة : إبن قيم الجوزية جهوده في الدرس اللفرسوي

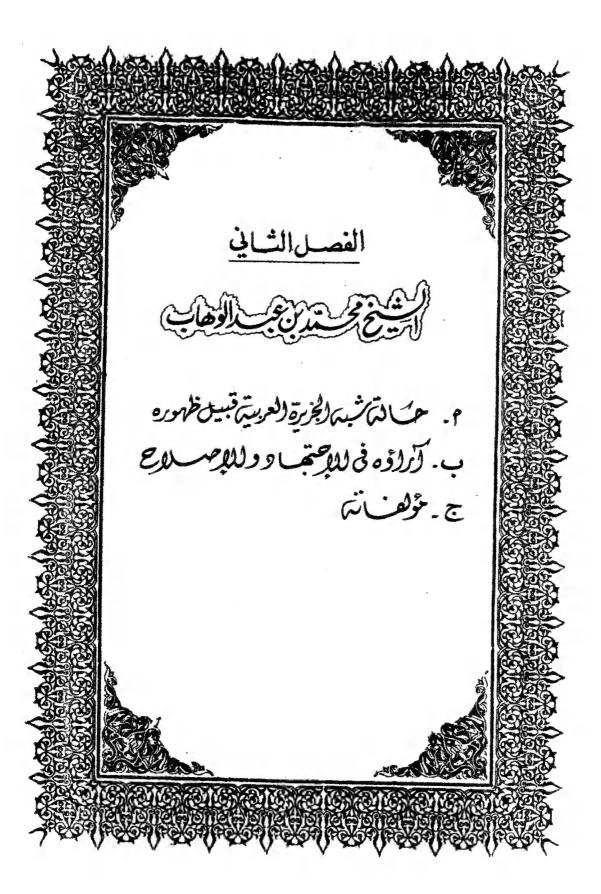
⁽٤) إبن كثير: البداية والنهاية ،ج١٤ - ٣٣٤٠٠ إبن قيم الجوزية: أعلام الموقعين عن رب العالمين ، ج١ - م٠

وهكذا نجد أن عصر إبن تيمية وتلاميذه وخاصة إبن قيم الجوزية ، كان تجربة رائسدة لفتح باب الإجتهاد بعد الركود والجمود الذى سلاما الأمة الاسلامية ، ورغم طول الفسترة الزمنية بين عصر أبن تيمية والشيخ محمد بن عبد الوهاب ، فإننا سوف نجد أن الشيسخ إستقى من علم ونصائح إبن تيمية ، في إصلاح المسلمين ودعوتهم إلى الإجتهاد وتركهسم النقليد الذى سيطر على تفكيرهم .

وهذا من فضل الله الذي من على عباده في كل زمان بإيجاد أعمة هدى يدع الناس الى الصراط المستقيم ، ويشرحون لهم حقيقة الدين ، ويرشد ونهم إلى الطريق القويم الذي يجب على كل شخص أن يسلكه . (١)



⁽۱) أحمد بن حجر بن محمد آل بوطامى آل بن على : الشيخ محمد بن عبد الوهـــاب عقيد ته السلفية ودعوته الإصلاحية وثناء العلماء عليه ،قدم له وصححه الشيخ عبد العزيز ببن عبد الله الباز ـ ٣٠٠ .



الغمل الثانسي ﴿ ﴿ ﴿ الشَّهَ الْمُعَابِينَ عِبْدِ الْوَهَابِ ﴾ ﴿ ﴿ الشَّهَ الْمُعَادِ الْوَهَابِ ﴾ ﴿ ﴿ الشَّهَ الْمُعَادِ الْمُعِلِي الْمُعَادِ الْمُعَادِ الْمُعَادِ الْمُعَادِ الْمُعَادِ الْمُعِلَّ الْمُعَادِ الْمُعِلِي الْمُعَادِ الْمُعَادِ الْمُعَادِ الْمُعَادِ الْمُعَادِ الْمُعِلِي الْمُعَادِ الْمُعَادِ

كانت حالة البلاد قبيل دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب سيئة من الناحيسة السياسية والإجتماعية والدينية ، كما يحدثنا معظم المؤرخين المعاصرين أمثال إبن غنام ، وأبن بشر وغيرهم .

فبالنسبة للحالة السياسية ، فقد كانت نجد آنذاك مقسمة إلى عدة إمارات ، وكل إمارة كان يحكمها أمير حكمًا مطلقًا .

ومن أهم هذه الإمارات آل معمر في المعينة ، وآل دواسي في الرياض ، وبنسو غي الاحساء ، وآل زامل في الخرج ، وآل سعود في الدرعية .

ونحن كما علمنا أن أسرة آل معمر في العيينة كانت أقوى إمارة فى نجد وذلك ونا تحالف الشيخ محمد بن عبد الوهاب مع الأمير محمد بن سعود ، وأن إمارة آل سعود قد أصبحت بفضل الله ثم بفضل هذا التحالف أقوى إمارة فى جزيرة العرب .

⁽١) عبد الله بن سعد الرويشد: الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التاريخ ، جد ١ ص٠٠٠

⁽٢) أحمد بن حجر بن محمد آل بوطامي آل بن علي : الشيخ محمد بن عبد الوهـــاب عقيد ته السلفية ودعوته الإصلاحية وثنا العلما عليه ، صححه الشيخ عبد العزيـــز ابن باز ع ٢٠٠٠

د . عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم : الدولة السعودية الأولى ، ص٢٠ ، الشيخ أحمد بن عبد العزيز آل مبارك : "أسبوع الشيخ " حياة الشيخ محمد ابسن عبد الوهاب وآثاره العلمية ، ص٠٠ .

⁽٣) د . عبد الله صالح المشيمين : الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره ، ص١٠٠

كان معظم هؤلا الأمرا عيصلون إلى الحكم ، إما عن طريق القوة والإغتيال ، وأما عن طريق سلمي ، وأغلب الأوقات كانت الإمارة ورأثية ، إلا إذا حدث خلاف داخل الأسسسرة ذاتها .

وما لاشك فيه أن الصراع حول السلطة واللجو والله القوة أحيانًا لحل النزاعـــات ليس من الأمور الخاصة بنجد آنذاك ، وإنماهما أمران لم يخل منهما تاريخ المناطق الأخرى في شبه الجزيرة العربية . (١)

أما الحالة الإجتماعية في إقليم نجد فلم تكن تختلف عما كان سائدًا آنذاك في أنحاء شبه الجزيرة العربية ، فقد كان المجتمع النجدي منقسمًا إلى قسمين رئيسيين : حضر وبدو ، وقد سكن الحضر الواحات والقرى وكانت لهم صفة الإستقرار ، ومقومات حياتهم الزراع—قوالتجارة ، وكانت طباعهم تختلف عن بعضهم البعض ، وذلك بإختلاف المناطق السستى يعيشون فيها وظروف الحياة التى تحيط بهم ، فمثلا كان أهل القصيم يفضلون أنفسه على سائر سكان وسط الجزيرة بدعوى أنهم أكثر علمًا .

أما بالنسبة للبدو ، فأهم مقومات حياتهم الإقتصادية الثروة الحيوانية ، وهـــولا * كانوا ينتقلون بأغنامهم وإبلهم ورا * المراعى حيثما وجدت ، وكثيرًا ماكان يحدث قتال وسفــك دما * من أجل الما * والمرعى .

وعلى أية حال فقد كان المجتمع النجدي في ذلك الوقت مجتمعًا قبليًا ورغم حبـــه الشديد للتجارة ، إلا أن الفترة التي سبقت دعوة الشيخ وقيام الدولة السعودية ، فقد فقدت (٢) التجارة فيها أهميتها كمورد رزق لبعض سكان نجد وذلك لفقدان الأمن ، وإنتشار الفوضى .

⁽١) د . عبد الله صالح العثيمين : نفس المرجع السابق ، ص١٤ - ٥ (١)

⁽٢) د. عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم: الدولة السعودية الأولى ، ص ٢ - ٢٠٠، د. عبد الله صالح العثيمين: نفس المرجع السابق، ص ٢ ١ - ١٠٠ الشيخ أحمد عبد الففور عطار: محمد بن عبد الوهاب، ص ٢ ٢ - ٢٠٠٠

فقد ذكرلنا صاحب لمع الشهاب أن "من صفات أهل نجد التجارة فإن كثيب المرا منهم تجار يسافرون إلى أطراف الروم ، وبقية جزيرة العرب " (١)

وكما أوضعنا أن مهنة التجارة كسدت فترة من الزمن وذلك للأسباب التي ذكرناها .

أما بالنسبة للحالة الدينية في الجزيرة العربية ، فقد كان أكثر الناس في ذلك الوقت أي في مطلع القرن الثاني عشر الهجري ، حاضرهم وباديهم جهلة تسيطر عليه البدع والخرافات ، وقد انطفأ في نفوسهم نور الهدى وذلك لأنهم نبذوا كتاب الله تعالى ورا عله وره وإبعوا ما وجد عليهم آبارهم من الضلالة ، ففريق منهم ذهبوا إلى عبادة الأوليا والصالحين ، أمواتهم وأحيائهم يستغيثون بهم في الحوادث والنوازل ، وفريت الخر منهم أيضًا رأى في الجمادات كالأشجار والأحجار القدرة على دفع الضر وجلب النفع، وبذلك نجد أن هؤلا ، ظنوا أن آبا هم أعرف منهم بالحق وأعلم بطريق الصواب ، فإتبعوا بذلك ما وجدوا عليه آبا هم من الضلالة . (٢)

ففي نجد كان يوجد قبر زيد بن الخطاب في الجبيلة ، وقد كان أهلها يقصد ونه لتفريج كربهم ، وأيضا لقضا عاجاتهم ، وقد بلغ الجهل فيهم درجة كبيرة فزعموا أيضكا أن في معقربوة " في الدرعية قبور لبعض الصحابة ، فعكفوا على عبادتها أيضًا .(٣)

⁽۱) مؤلف مجهول : لمع الشهاب في سيرة محمد بن عبد الوهاب ، تحقيق د . أحمــد مصطفى أبو حاكمة ، ص٨٤-٨٠٠

⁽٢) حسين بن غنام : تاريخ نجد ، حققه د . ناصر الدين الأسد ، ص ١٠٠ د د عبد الرحيم عبد الرحين عبد الرحيم : الدولة السعودية الأولى ، ص ٢٠٠٠

⁽٣) د . عبد الرحمن عميرة : "أسبوع الشيخ "الشبهات التي أثيرت حول دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص٨٠

كذلك كانوا يأتون في وادى غيرا " من المنكر والفواحش مالا يعهد بعثله ، وذلك لأنهم يزعمون أن قبر ضرار بن الأزور فيه ، ذلك كذب لأن إبليس هو الذى دلهم وصوره لهم بدون أن يشعروا . (١)

وفي بلدة "الفدا "كان يوجد ذكر النخل المعروف" بالفحال "، وكان النسا والرجال يقصد ونه ويعملون عنده من أعمال العبادة مالا يصح عمله إلا للله وحده ، فمثلا المسارأة التي يتأخر عنها الزواج تأتي إليه وتتوسل عنده وتقول "يافحل الفحول أريد زوجًا قبلسل المحول "، كذلك الرجل المضيق أو المريض يطلبون إلى الفحال أن يوسع رزقه ويفرج كربسه أو أن يشفى من مرضه . (٢)

كذلك قدسوا "شجرة الطرفية" وكانت طوائف من الناس تنشاب شجرة الطرفيسة فيتبركون بها ، ويعلقون عليها الخرق وذلك إذا ولدت المرأة ذكراً ، رجا ان تطيلل الطرفية عمره ويسلم من الموت "(٢)

وكان يوجد في الدرعية جبل بسفحه غار كبير زعموا أنه قبر فتاة حسنا تدعى "بنست الأمير" ، كانوا يحجون إليه ويستغيثون بها إعتقادًا منهم أن الفتاة من أوليا الله الصالحين، وسبب هذا الإعتقاد الزائغ ، أن بعض الفسقة أرادوا أن يعبثوا بشرف هذه الفتاة ، فدعست الله أن ينجيها من الفجرة الفاسقين ، فإنفلق لها الفار بإذن الله ، وحماها من ذلسك السه (٤)

⁽۱) مسعود الندوي: محمد بن عبد الوهاب مصلح مظلوم ومفترى عليه ، تحمد ترجمه عبد العليم البستوى ، ص ٢٤٠٠

د . عبد الرحمن عميره ، نفس المرجع السابق ، ص٨٠

⁽٢) أحمد عبد الففور عطار . محمد بن عبد الوهاب ، ص٠٢ ، الشيخ محمد بن عبد الوهاب الشيخ محمد بن عبد الوهاب واثاره العلمية ، ص٠٢٠ .

⁽٣) حسين بن غنام: نفس المرجع السابق ، ص١٠

⁽٤) أحمد عبد الففور عطار: نفس المرجع السابق ، ص ٢١٠ عبد الله بن سعد الرويشد: الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التاريخ ، ج١ ، ص ٥٠٠

06

وقد نسوا قول الله عز وجل " أتعبدون ما تتحتون والله خلقكم وما تعملون ".(١)

وكان عند هم في الخرج رجل يدعى "تاج"، إعتقد واأن فيه النفع والضر، وكانسوا يأتونه لقضا عاجاتهم، وهذا الرجل كان يأتى من بلده الخرج إلى الدرعية بدون قائسد رغم أنه كان أعمى فاعتقد وا فيه وظنوا أنه من الأوليا ، فربما قويت في هذا الرجل حاسسة الإدراك فكان يأتى من بلد إلى بلد بدون قائد ، ففتن به الناس وظنوا أن تعود و ليسسس بحكم المران والدراية ، بل انه من الكرامات ، وقد صرفوا له النذ ور ، وتوجه وا اليسسه بالدعا ، (٢)

وفي المقيقة كانت البدع والمحراف الناسعن الطريق الستقيم شائعة في جميسي أنماء شبه الجزيرة العربية ، ففي الحجاز كان يوجد فيه قبور لبعض الصحابة وأهلالبيست واعتكف بعض الناس على تقديسها . (٣)

وكذلك الحال بالنسبة لمصر ، والهمن وحضرموت والشحروعدن ومخا والحديدة وحلب ود مشق والعراق وبلاد الأكراد والقطيف والبحرين والأحساء ، فغي كل بلد من هدف البلدان كانت توجد قبور أو جماد أو نبات أو شيخ يعكف الناس على تعظيمه والتقرب اليسه والاستفائة به لأنه يمتقد فيه جلب النفعود فع الضر من دون الله .(٤)

⁽١) سورة الصافات : آية ه ٩٠

⁽٢) الشيخ / محمد بن أحمد العقيلي : "أسبوع الشيخ "حياة الشيخ محمد بن عبد الوها وآثاره العلمية ، ص ٧-٨، الشيخ حسين بن غنام : تاريخ نجد ، حققه د . ناصر الدين الأسد ، ص ١٠٠٠

⁽٣) عبد الله بن سعد الرويشد : الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التاريــــخ ، حمد بن عبد الوهاب في التاريـــخ

⁽٤) د عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم: قيام الدولة السعودية الأولى ، ٣٠٠٠

ونحن كما علمنا أن اللَّه سبحانه وتعالى قد أمرنا أن نعبده بالكيفية التى وردت فى كتابه العزيز وسنة رسوله الكريم ، ولم بلترنا أن نعبده على مذ هب معين أو رأى شخصص بذاته ، معرضين النظر عن أصول التشريع ، كما دعا سبحانه وتعالى إلى إلا جتهاد وإعمال الرأى في نطاق القواعد العامة للشريعة الإسلامية .

ولكن عندما بعد العبهد بالمسلمين ،بعدوا عن المصدر الأصلي لهذا الديسن، كما أن الفقها وكن عندما بعد التقليد ، وأصبح الفقيه يلتزم مذهبًا معينًا ويعتبر عبارة الإسام منزلة منزلة الشارع وكأنها نص في الفقه لا يقبل الجدل .

وصن حاربوا التقليد وحطوا عليه ونادوا بفتح باب الإجتهاد والرجوع إلى الكتساب والسنة وآثار السلف الصالح إبن تيمية سنة ٧٢٨ ، وإبن قيم الجوزية ٢٥١ ، وإبن عبسد الوهاب ٢٠٦ هـ "(١)

ومن ثم رأى الشيخ محمد بن عبد الوهاب أن باب الإجتهاد يجب أن يكون مفتوحاً لمن كلت له شروط الإجتهاد ، وترك التقليد ، كما أن الشيخ محمد أوضح للناسبا ن الإجتهاد الذى دعا إليه إنما هو الإجتهاد الذى لا يخالف نصوص القرآن الكريم ولا سنسة رسول الله عليه وسلم - وآثار السلف الصالح كما أن رسول الله عليه الله عليه وسلم - وآثار السلف الصالح كما أن رسول الله عصوص محبه في أن يجتهد وا سوا في حضوره أوغيابه ، كما أنه حث عليه الإجتهاد ووعد المجتهد بالثواب سوا الأخطأ أم أصاب ". (٢)

كما أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب وتلاميذه وأيضًا من إتبع دعوته أنكروا جميعاً الأخذ بأحكام أحد من غير الأئمة الأربعة وهم (الإمام مالك ، والإمام الشافعي ، والإسام أبو حنيفة ، والإمام أحمد بن حنبل) وذلك لعدم التأكد من صحة المذاهب الدينيسة

⁽۱) د . محمد سلام مدكور . "أسبوع الشيخ " تأثر الدعوات الإصلاحية الإسلامية بدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص ٣ - ٤ .

⁽٢) د. عد الرحيم عد الرحمن عد الرحيم . الدولة السعودية الأولى ، ص ٤ ؛ عبد الحليم الجندى الإمام محمد بن عبد الوهاب أو إنتصار المنهج السلفي ، ص ١٣٦٠ .

الأخرى مثل الشيعة ، والمتصوفة ، والمعتزلة ، وغيرهم . (١)

ورغم أن مذ هب الإمام أحمد بن حنبل نبراس الشيخ محمد وهديه في إستنبــــاط الأحكام ورتباع ما أخذ به ، إلا أنه في بعض الأحيان يخالفه ، وذلك في بعض المسائسل الفرعية والتي تؤيد بنص من القرآن والسنة ورأى أحد الأئمة الثلاثة الآخرين ، وذلك مسل مسألة إرث الجد والإخوة ، وأى الفريقين يقدم على الآخر في الإرث ، فإن الشيخ وتلاميد ه ومن إتبع دعوته يخالف رأى أحمد بن حنبل في هذه المسألة ويتبعون رأى الأُكمة الثلاثـــة الآخرين ، فيقد مون الجد بالإرث ، لأن هذا هو الذي صح عند هم وترجح . (٢)

ومن إجتهادات الشيخ محمد الفقهية هي جعل دية المسلم ثمانمائة ريـــال بدلا من مائة ناقة . (٣)

وهكذا نجد أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب دعا إلى الإجتهاد وترك التقليد،

د . رأفتفنيم الشيخ : تاريخ العرب الحديث ، ص٢١٦٠. (1)

د . عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم : نفس المرجع السابق - ٢٥٠ ، (7) د . عبد الله الصالح العثيمين : الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره ، صه ١٤٠٠

عبد الحليم الجندي: نفس المرجع السابق ، ص١٣٦٠ (٣)

يذكر لنا الدكتور عبد الله الصالح العثيمين في كتابه الشيخ محمد بن عبد الوهـاب حياته وفكره صفحة و ١٠ بأن أتباع الشيخ قسموا التقليد إلى ثلاثة أنواع والأول حرام وهو أن يقلد الإمام برغم إتضاح مخالفة رأيه لنصوص القرآن والسنة ، لأنه بهـذا العمل جعل الإمام ربا أو نبيًا . (٤)

والثاني : مذموم : وهو التقليد مع القدرة على الإستدلال والبحث عن الدليــــل وذلك لان الواجب على القادر أن يبذل جهده حتى يجد الدليل فيتبعه وإن خالف مذهبه .

الثالث: ماح وهو تقليد فئتين من الناس: إحداهما العامة، والثانية من علمهسم بالمصادر محدود، أو مقصور على كتب مذ هبهم الخاص.

كما أوضح الشيخ أن الإجتهاد الذى دعا إليه لا يكون إلا وقت إنعدام النص من الكتساب والسنة ، وهذه هى طريقة الرسول ـ صلى الله عليه وسلم ـ وأصحابه والتابعين ومن إهتدى بهديهم ، والدليل على ذلك :

أن النبي صلى الله عليه وسلم لما أراد أن يبعث معانًا إلى اليمن ـ قال له " كيف تقـــف إذا عرض لك قضا " ؟ قال : أقض بكتاب الله ، قال : فإن لم تجد في كتاب الله ؟ قــال : بسنة رسول الله ولا في كتاب الله ؟ قال : أجتهد رأي ، ولا آلو قال : فضرب رسول الله عليه وسلم صدره ، وقال : الحمد لله الذي وفق رسول رسول الله عليه وسلم لما يرضي رسول الله "(١)

وهذا مافعله الشيخ محمد بن عبد الوهاب وما أمربه ، فإنه إتبع طريقة السلمه الله جميعًا وغفر لهم .

كما نلاحظ أن الشيخ رحمه اللَّه تعالى قد كتب في عدة مواضع مثل الفقه ، والتوحيد ، والتفسير ، والحديث ، والسيرة النبوية ، وغير ذلك

ومن ثم فقد كان الشيخ محمد مجاهدًا بلسانه وسنانه كما كان مجاهدًا بقلم وبخطبه، فنجده يقضى وقته في الدعوة إلى الدين ، وذلك عن طريق التدريس والإفتاء، وكذلك الرد على شبهات المشبهين ، كما نلاحظ أن جل رسائل الشيخ ومؤلفاته توضيح توحيد العبادة ، وتفنيد ما وقع فيه من الكثير من خرافات ووثنيات وبدع ، ما أنزل الله سها من سلطان . (٢)

ومن أهم مؤلفاته "كتاب التوحيد "وإسمبالكامل كتاب التوحيد الذي هو حق اللَّه على المبيد ، والواضح أن غرض الشيخ من تأليف هذا الكتاب هو أن يبين للناس حقيقـــة

⁽۱) أبى السعادات مبارك بن محمد ،بن الأثير الجزري: جامع الأصول من أهاديست الرسول صلى الله عليه وسلم ، ج ، ١ ، ص ٥ ٥ ٥ ٠

⁽٢) الشيخ / أحمد بن عبد العزيز آل مبارك : "أسبوع الشيخ " حياة الشيخ محمد ابن عبد الوهاب وآثاره العلمية ـ ص ١٠٠

التوحيد وأن الأقوال والأفعال التي يمارسونها والتي ورثوها عن آبائهم لا تتفق والمعتددة الإسلامية ، وقد قسم الشيخ كتابه هذا إلى عدة أبواب يحمل كل باب منها عنوانًا مستقلاً كما يورد تحت عنوان كل باب آية قرآنية أو عدة أيات وكذلك الأحاديث النبوية إلا أنه في بعض الأبواب لم يورد فيه آية قرآنية (۱) ، بل أنه يكتفي بالحديث فقط وفي آخر كل باب يذكر ملاحظاته على شكل إشارات يسميها " مسائل " . (۱)

وقد تحدث الشيخ محمد في أول هذا الكتاب عن التوحيد ، وما يناله الشخصص المتسك به والعامل به من مكاسب في الدارين ، وأيضًا تحدث عن نقيضه الشرك باللّم عز وجل ، وأنه يجب على الانسان أن يحذر من الوقوع فيه ، ثم نلاحظ أن الشيخ يفصر بابًا لتفسير كلمة التوحيد وشهادة أن لا اله الا اللّه ، كذلك أفرد الشيخ بابًا تحصد فيه عن الأشخاص الذين يتبركون بالأشجار وألا حجار ونحو ذلك ، كما تحدث أيضًا عن الفلو في قبور الصالحين وتحريم الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام ذلك الفلو ، كما أنه ذكر رابوابًا عن السحر والتطير والتنجيم وعن اتخاذ العلما والأمرا والأمرا أربابًا من دون اللّه فصل تحريم ما أحل اللّه وتحليل ما حرمه اللّه سبحانه وتعالى ، كذلك تحدث عن النهى عصب الدهر والربح وعن المصورين وعن إنكار القدر وغير ذلك . (٣)

⁽۱) أنظر مثلا كتاب التوحيد ص١٣٢٠

⁽٢) د . عبد الله الصالح العشين : الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره ، ص٨٠٠

⁽٣) عبد الحفيظ أحمد عبد العال: "أسبوع الشيخ "حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وآثاره العلمية - ٣٠ ٢ ،

الشيخ محمد بن عبد الوهاب : نفس المرجع السابق - ص ٥ ٤ الى ٦٦٠

وقد وصف إبن بشر هذا الكتاب بقوله: " ما وضع المصنفون في فنه بأحسن منه "(١).

كما صنف الشيخ "كشف الشبهات "، ونلاحظ أن هذا الكتاب قصير في محتسواه كما أن أسلوبه جدلي ، وجله قصيرة نوعًا ما .(٣)

كما أن الشيخ رحمه الله يبدأ بعد ذكر المقدمة بسرد الشبه التي يثيرها الخصوم ، ثم يذكر الشيخ أجوبته لها ، كما أنه يؤيد جوابه لهم بدليل من القرآن والسنة .

فمثلًا حينما ذكروا (ماذكره النبى صلى الله عليه وسلم أن الناسيوم القيام وسلم الله عليه وسلم أن الناسيوم القيام وستفيثون بآدم ثم بنوح ثم بإبراهيم ثم بموسى ثم بميسى فكلهم يعتذ رون حتى ينته والله الله عليه وسلم . قالوا : فهذا يدل على أن الاستفاثة بغير الله ليست شركاً ، والجواب أن نقول : سبحان من طبع على قلوب أعدائه ، فإن الاستفاثة بالمخلوق فيما يقد رعليه المخلوق لا ننكرها)(٤).

قال اللّه تعالى في قصة موسى : (فاستفائه الذي من شيعته على الذي مصن عدوه " (٥)

فالشيخ محمد رحمه الله لم ينكر إستفاثة الإنسان بأخيه أو صاحبه في الأشيـــا والتي يقدر عليها المخلوق ، ولكن الإستفاثة التي يفعلونها عند قبور الأوليا وأو في غيبتهــــم

⁽۱) عشمان بن بشر: تاریخ نجد - ص۱۱۱۰

⁽٢) يذكر إبن غنام في كتابه تاريخ نجد ، ص٣٣٧ أن الفرض من تأليفه له هو الـــرد على الخصوم في الشبهات التي أدلوا بها ، وذكر وهمافي مصنفاتهم .

⁽٣) د . عبد الله الصالح العثيين : الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره ص١٠٠ عثمان بن بشر : نفس المرجع - ص١١١٠

⁽٤) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : كشف الشبهات - صححه / ناصر بن عبد اللــــه الطريم ، سعود بن محمد البشر ، عبد الكريم اللاحم - ١٧٧٠ .

⁽ه) سورة القصص : آية ه ١٠

في الأشياء التي لا يقدر عليها إلا الله هي التي أنكرها الشيخ .

إِنَّا فاستفائتهم بالأنبيا وم القيامة وذلك بأن يطلبوا منهم أن يدعوا اللَّسسه في أن يعجل اللَّه في حساب الناسلكي يستريح أهل الجنة من كرب الموقف ، هذا جائسز في الدنيا والآخرة ، وذلك مثلًا أن تأتعند رجل صالح حيًا وتقول له أدع الله لي كما كان أصحاب رسول الله صلى اللَّه عليه وسلم يسألونه في حياته ، أما بعد موته فلم يفعل أصحابه ذلك ولم يقفوا على قبره ولم يطلبوا منه شيئًا ، بل أنكر السلف الصالح على من قصد دعسا اللَّه عند قبره ، فكيف بدعائه نفسه ؟ (١)

كما أن الشيخ رحمه اللّه قسم كتابه " فضل الاسلام " إلى عدة أبواب وجعل كل باب يحمل عنوانا ستقلاً ، فقد تحدث الشيخ في هذا الكتاب عن فضل الإسلام ، ووجوب الإسلام ، كما أنه أفرد بابًا في قوله تعالى " ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين " ، كذلك تحدث فيه عن وجوب الإستفنال بمتابعته ، ووجوب الدخول في الإسلام كله وترك ماسواه ، وفيه أيضًا باب ماجا في الخروج عن دعوى الإسلام ، وأن البدعة أشد من الكبائر ، وأن الله إحتجز التوبة على صاحب البدعة ، كما أنه أفرد بابًا في قوله تعالى : "يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم "، وبابًا آخر في قوله تعالى : "يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم "، وبابًا آخر في قوله تعالى : "يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم "، وبابًا آخر في قوله تعالى : " فأقم وجهك للدين حنيفًا " ، كما أنه تحدث عن فربستة الإسلام وفضل الفربا " ، وأخيرًا ختم الشيخ كتابه هذا بالتحذير من البدع .(١)

وخلاصة القول هو أن الشيخ _رحمه الله _قد تحدث فيه عن مفاسد البدع والشرك كما أنه أوضح فيه أيضًا أسس الإسلام الصحيح . (٣)

⁽۱) الشيخ محمد بن عبد الوهاب :نفس المرجع السابق - ٩ ١٧ ١ ،

حسین بن غنام ، تاریخ نجد - ص۹ ۲۵۰،۲۶

⁽٢) الشيخ محمد بن عد الوهاب : فضل الإسلام ، صححه المشايخ إسماعيل الأنصاري ، محمد عيد ، عبد العزيز إبراهيم الفريح - ص٥ ٢٠٦٠٠

⁽٣) عبد الحفيظ أحمد عبد العال : "أسبوع الشيخ "حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وآثاره العلمية - ص٠٢٨٠

5 Ne

أما بالنسبة لكتابه "ثلاثة الأصول "، فقد بدأه الشيخ بثلاثة مقدمات قصيرة، تستهل الأولى والثانية بعبارة : "إعلم رحمك الله " أما الثالثة فتستهل بعبارة : "إعلم رحمك الله " أما الثالثة فتستهل بعبارة : "إعلم ومل أرشد ك الله لطاعته " ونلاحظ أنه رغم إرتباط هذه المقدمات الثلاثة ببعضها البعض وبسيا بعدها أيضًا ، وذلك من حيث الموضوع ، إلا أن طريقة عرضها تبدو في الحقيقة غيب مرتبطة . (١)

أما الأصول الثلاثة التي ذكرها الشيخ محمد في كتابه هذا ، والتي حث الإنسان على معرفتها فهي : معرفة الرب ، والدين ، والنبي .

كما نلاحظ أن الشيخ حينما ذكر هذه الأصول فقد ذكرها واحدًا إثر واحد ، ووضع تحت كل أصل أدلة من القرآن الكريم ، فنجده في الأصل الأول يذكر أنه يجب على الانسان معرفة اللّه ، ثم وضح أنواع العبادة التى لا يجوز صرفها إلى غير اللّه ، شل الإسللم ، والإيمان ، والإحسان ، منه الدعاء ، والخوف ، والرجاء ، والتوكل ، والرغبة ، والرهبة ، والذر ، والذبح ، وغير ذلك من أنواع العبادة التي لا يجوز صرفها إلا للّه وحده لا شريك له . (٢)

كما أنه تحدث في الأصل الثاني عن مراتب الدين وأركان كل مرتبة منه ، فمسراتب الدين ثلاث : الإسلام ، والإيمان ، والإحسان ، وأركان الاسلام خمسة ، أما أركسان الإيمان فهي ستة ، وأخيرًا نجد أن المرتبة الثالثة تتألف من ركنٍ واحد .

ومن ثم تحدث الشيخ بعد إنتهائه من الأصل الثاني عن الأصل الثالث وهو معرفسة النبي محمد صلى الله عليه وسلم ونسبه وهجرته إلا أنه تحدث بإختصار شديد عن سيرت ــه ، ثم بعد ذلك ذكر البعث بعد الموت ، كما أنه أشار إلى أنه يجبعلى الإنسان الكســـر

⁽١) د . عبد الله الصالح العثيمين: الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره ، ص٠٨٩٠

⁽٢) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : ثلاثة الأصول ـ تصحيح المشايخ ناصر بن عبد الله الطريم ، سمود بن محمد البشر ، عبد الكريم بن محمد اللاحم ، ص١٨٧-١٨٨٠

بالطاغوت والإيمان باللَّه ، وأخيرًا نجد شيخنا يختتم كتابه هذا بالحديث الآتى :-

"رأس الأمر الإسلام ، وعموده الصلاة ، وذروة سنامه الجهاد في سبيل الله ".(۱) فهذه هي الأصول الثلاثة التي ذكرها الشيخ في أسلوب سهل وبسيط وجذاب .(۲) كما بدأ الشيخ رحمه الله كتابه المسمى "القواعد الأربع" بمقدمة "إعلم أرشدك الله" ، ووضح فيها أيضًا بعض مظاهر إختلاط الشرك بالعبادة ، وأن الإنسان يجب أن يمرفها حتى لا يقع في الشرك بدون أن يحسومن أجل ذلك يجب على المر أن يعرف أربسيع قواعد ذكرها الله تعالى في كتابه العزيز وهي :-

كذلك فإنه ذكر أن مشركي زماننا أغلظ شركاً من الأولين ، وذلك لأن الأوليسسن كذلك فإنه ذكر أن مشركي زماننا أغلظ شركاً من الأولين ، وذلك لأن الأوليسسس كانوا يشركون في الرخاء ولكتبهم يخلصون في الشدة ويدعون الله عندما تنزل بهسائب ، أما بالنسبة لمشركي هذا الزمن فإنهم يشركون في الرخاء والشدة ، كما أنهم يدعون أولياء من دون الله حتى وهم في أشد وأصعب المصائب ، وبذلك فهم أشسسوًا وغلظة من المشركين الأولين .

⁽١) الشيخ محمد بن عبد الوهاب: نفس المرجع السابق ، ص ١٨٩ الى ١٩٦ (١)

⁽٢) عبد الحفيظ أحمد عبد المال: "أسبوع الشيخ "حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وآثاره الملمية ، ص٢٧ ، عثمان بن بشر: تاريخ نجد ـص١١٠٠

⁽٣) الشيخ محمد بن عبدالوهاب: القواعد الأربع -صححه د . عبدالعزيز بن عبدالرحمن الشعيد ، د . أحمد كحيل ، د . لبيب السعيد -ص ٩٩ (الى ٢٠١، الشيخ / أحمد بن عبدالعزيز آل مارك : "أسبوع الشيخ " حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وآثاره العلمية -ص١١، الشيخ محمد بن عبدالوهاب حياته وفكره -ص٢٩٠ د . عبدالله الصالح العثيمين : الشيخ محمد بن عبدالوهاب حياته وفكره -ص٢٩٠

كما نلاحظ أن الشيخ رحمه الله أورد تحت كل قاعدة أدلة من القرآن الكريم ، وذلك من أجل توضيح هذه القواعد . (١)

أما بالنسبة لكتابه ، "أصول الإيمان "، فقد قسمه إلى عدة أبواب ، وتحسدت في كل باب عن موضوع ما ، كما أنه يقال أن بعضًا من أولاد الشيخ قدزاد وا فيه زيسادة حسنة واللّه أعلم . (٢)

وعلى آية حال فازنا نجد شيخنا قد تحدث فيه عن معرفة الله والإيمان به ، كما أنه أفرد بابًا في قوله تعالى : "حتى إذا فزع عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم قالوا الحسسق وهو العلى الكبير" ، وبابًا آخر في قوله تعالى : "وماقد روا اللّه حق قد ره والأرض جميعاً قبضة يوم القيامة والسماوات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون " ، كما أنه تحدث عن الإيمان بالقدر ، وعن ذكر الملائكة عليهم السلام والإيمان بهم ، وأيضًا تحدث فيه عسسن وجوب الوصية بكتاب الله ، وحقوق النبي صلى الله عليه وسلم ، والتحريض على طلب العلسم وكيفية الطلب ، كما أنه أفرد بابًا في قبض العلم ، والتشديد عن طلب العلم للمسسرا " والجدال ، وأخيرًا ختم كتابه بباب التجاوز في القول وترك التكلف والتسطيع . (٢)

⁽۱) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : نفس المرجع السابق - ٢٠٢٠ ، الشيخ / أحمد بن عبد العزيز آل مارك : نفس المرجع السابق ـ ١٣٠٠ .

⁽٢) فى أول صفحة من هذا الكتاب توجد عبارة (وقد زاد فيه بعض أولاد ه زيادة حسنة) وفى هامش هذه الصفحة ذكروا أن هذه العبارة لا توجد إلا فى مخطوطة الهيخ محمد ابن عبد اللطيف دون غيرها با

 ⁽٣) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : أصول الإيمان -صححه المشايخ إسماعيل الأنصارى ،
 عبد العزيز الفريح ، د . محمد عيد - ٣٢٧ الى ٢٧٠ ،
 عبد الحفيظ أحمد عبد المال : "أسبوع الشيخ "حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وآثاره العلمية - ٣٩٠ .

أما بالنسبة لكتابه "مفيد المستفيد في كفر تارك التوحيد "، فيقال إن الشيرحمه الله ألفه في سنة ١١٦٧ه، وذلك ليكون جوابًا أو ردًا على ما أثاره أخوه سليمان إبن عبد الوهاب من آرا عناقضة لآرائه حول العقيدة ، كما أن أخاه سليمان هذا قريد الف كتابًا ركز فيه على قضية إخراج المسلم من الإسلام ، وقد حاول أن يظهر في كتابيده الفرق بين موقف الإمام إبن تيمية وموقف الشيخ محمد بن عبد الوهاب في هذا الموضوع .

ضين ومن أجل ذلك ألف شيخنا هذا الكتاب وطبيعى مادام كان ردًا على أحد المعار لله فان أسلوبه جاء جدليًا . (١) ٧

للشيخ كذلك "مجموعة رسائل في التوحيد والإيمان "، وقد تحدث الشيخ في كلل رسالة عن موضوع ما ، فنجد موضوع الرسالة الأولى كن سائل الجاهلية، وهي تحتوى على مائة وثمانية وعشرين سائلة .

وطبيعى أن هدف الشيخ من كتابة هذه الرسالة هو من أجل إظهار الشبه بين أعمال أولئك الأقوام وأعمال بعض من معاصريه ليبرر معارضته لها .

ونلاحظ أن من أهم المسائل التي ذكرها الشيخ في هذه الرسالة هو أن همدف المشركين من عادة الصالحين التقرب إلى الله، واتخاذ هم قبور الأنبياء أماكن للعبادة

⁽۱) د . عبد الله الصالح المشيمين: الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره ص٨٧، مسين بن غنام : تاريخ نجد ، حققه د . ناصر الدين الأسد ، ص٢٩٠٠

⁽٢) الشيخ أحمد بن عبد العزيز آل مبارك : "أسبوع الشيخ "حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وآثاره العلمية - ص١٣٥٠ .

وتعصبهم للمذ هب رغم أن الحق يخالفه ، كما أنهم ظنوا أن كثرة عطا الله لهم دلاليسة على رضاه عنهم ، كما أن الرجل منهم كان يأخذ بجريمة غيره ، وغير ذلك من المسائل .

أما في الرسالة الثانية فقد شرح ستة مواضيع من السيرة النبوية وتحدث في الرسالـة الثالثة عن تفسير كلمة التوحيد ، وفي الرابعة عن تلقين أصول العقيدة للعامة ، وفــــي الخامسة عن ثلاث مسائل ، ثم عن معنى الطاغوت ور وس أنواعه ، كما أنه ذكر في الرسالـة السابعة الأصل الجامع لعبادة الله وحده ، وبعض فوائد سورة الفاتحة ، ونواقــــف الإسلام ، كما أنه تحدث في الرسالة العاشرة عن مسائل مستنبطة من قول الله تعالــــى : "وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدًا" ، كما أنه ذكر ثماني حالات استنبطها شيـــخ الإسلام محمد بن عبد الوهاب من قول الله تعالى : "يا أيها الناس إن كتم في شـــك من ديني فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله " ، ثم تحدث عن ستة أصول عظيمـــة ، وأخيرًا ذكر الشيخ في رسالته الثالثة عشرة مسائل عن توحيد العبادة . (٢)

كذلك قسم الشيخ رحمه الله كتابه "الكبائر" إلى عدة أبواب وذكر في كل بــــا ب أقسام الكبائر واحدة واحدة مفصلة مثل كبائر القلب والريا واللسان ، كما أنه تحدث في كتابه هذا عن البخل والحسد وسو الظن وإقشا السر ، والطعن في النسب والنميم ويصحود النعمة والشتم والزنا والغيبة وغير ذلك .

وأخيرًا ختم الشيخ كتابه بالحديث عن معاملة المرأة والأجير والرقيق والبهائيم، كما أنه تحدث عن العصبية الجاهلية ، وإيوا المحدثين وخذلان المظلوم ، والأخر مسوة

⁽۱) الشيخ محمد بن عبد الوهاب: مجموعة رسائل في التوحيد والإيمان _صححهـــا الشيخ إسماعيل بن محمد الأنصاري _ ص٣٣٣الي ٣٥٢، د . عبدالله الصالح العثيمين: نفس المرجع السابق _ ص٧٩

⁽٢) الشيخ محمد بن عبد الوهاب: نفس المرجع السابق ـ ص٣٥ و١ الي ٩ و٣٠.

في الإسلام وحق المسلم على المسلم . (١)

ونحن نلاحظ أن جميع أبواب هذا الكتاب دعمت بنصوص من القرآن والسنة .(٢)

أما كتابه "فضائل القرآن "فقد قسمه إلى عدة أبواب وأفرد في كل باب موضوعات ما ، كما أن الكتاب عارة عن مجموعة أحاديث وآيات من القرآن الكريم توضح وتعالج موضوعات مختلفة فنجد الشيخ رحمه الله يتحدث في هذا الكتاب عن فضائل تلاوة القرآن وتعلمه وتعليمه ، وعن تقديم أهل القرآن وإكرامهم ، وعن تعلم القرآن وتفهمه وإستماعه والتفليسظ على من ترك ذلك ، والخوف على من لم يفهم القرآن أن يكون من المنافقين ، كما أنه أورد بابًا في قوله تعالى : " ومنهم أميون لا يعلمون الكتاب إلاأماني " ، وبابًا آخصول عن إثم من فجر بالقرآن ، وإثم من تأكل بالقرآن ، والجفا عن القرآن ، وعن من إبتفسى الهدى من غير القرآن ، والفلو في القرآن ، وفي إتباع المتشابه والإختلاف في القرآن وسلم في لفظه أو معناه ، كما أنه أفرد بابًا في قوله تعالى "ومن أظلم ممن ذكر بآيات رسه فأعرض عنها " ، وكذلك في الكنون بالقرآن الكريم " . (٣)

⁽۱) الشيخ محمد بن عبدالوهاب : كتاب الكائر - قابله على أصوله إسماعيل الأنصاري ، محمد عيد ، عبد العزيز إبراهيم الفريح ، حققه إسماعيل الأنصارى ص ٧ إلى ٦٦، الشيخ / أحمد بن عبد العزيز آل مبارك : أسبوع الشيخ "حياة الشيخ محمد ابن عبد الوهاب وآثاره العلمية - ص ١٠٠٠

⁽٢) عبد الحفيظ أحمد عبد العال : "أسبوع الشيخ "حياة الشيخ محمد بن عبد (٢) الوهاب وآثاره العلمية - ص ٢٨٠٠

 ⁽۳) الشيخ / محمد بن عبد الوهاب: فضائل القرآن _صححه عبد العزيز زيد الرومى ،
 صالح بن محمد الحسين _ص ٣ الى ٣٧٠.

كما أن من الأعمال الجليلة التى تركبا لنا شيخ الإسلام تفسيرًا لكتاب الله العزيسو ، فقد وجد له كتاب أطلق عليه "تفسير آيات من القرآن الكريم "(۱)، ويضم هذا الكتساب تفسيرًا لسورة الفاتحة ، والبقرة ، وآل عمران ، الأنعام ، الأعراف ، "قصة آدم وإبليسس ، وتفسير سورة الفاتحة ، ويونس ، وهود ، ويوسف ، والحجر ، والنحل والكهف ، و "قصة موسى والخضر " ، والكهف ، وطه ، والمؤ منون ، والنور ، والقصص ، والزمر ، والحجسرات ، والجن ، والمدثر ، والعلق ، والغلق ، والناس ، وغير ذلك . (۲)

وقد قيل أن السبب الباعث لتفسير سورة الفاتحة هو أن الشيخ عند ما كان في العيينة أرسل اليم إبن أمير الدرعية آنذاك ، يطلب منه أن يفسر له سورة الفاتحة وقد أجابه الشيخ على طلبه . (٣)

⁽۱) نلاحظ أن الشيخ أحمد بن عبد العزيز آل مبارك ذكر في بحثه الذي قدم في أسبوع الشيخ أن أطلق على هذا الكتاب إسم "تغسير بعض سور من القرآن "وكذلللليخ عبد الحفيظ أحمد عبد العال ، ولكن يوجد في مجموعة مؤلفاته التي قد مهتا جامعة الإمام محمد بن سعود هذا الإسم الذي ذكرته وهو "تفسير آيات من القرآن الكريم ".

⁽٢) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : تفسير آيات من القرآن الكريم ـ صححه د ، محمـد بلتاجي ـ ص الى ٣٨٩ ٠

⁽٣) حسين بن غنام: تاريخ نجد حققه د . ناصر الدين الأسد صههه ٠

ومن ثم نجد أن طريقة الشيخ في تفسير الآيات القرآنية ، هو أن يبدأ بشرح الكلمات ويعلق على الآيات ثم يستخرج ما تدل عليه من سائل ، وفي بعض الأحيان نجده يستعسين بآيات قرآنية أخرى وأحاديث نبوية وذلك لتفسير الآية التي هو بصدد تفسيرها ، ولكنه فسي بعض الأحيان يكتفى باستخراج ما تدل عليه الأيات القرآنية من أحكام . (١)

ونحن كما علمنا أن من نعم الله على خلقه إرسال الرسول الكريم إلى عباده ، وذلك لكي يوضح لهم الإسلام وينير أمامهم الطريق ويبدلهم من بعد خوفهم أمنًا .

وكان هذا هو شأن أتباعه _صلى الله عليه وسلم _أى السير على نهجه الكريــــم، من أجل ذلك نجد علما الأمة الإسلامية قد دونوا لمن بعد هم كل ماعرفوه وإستنبطـــوه من هديه _صلى الله عليه وسلم _ في المعاملات والعبادات والعادات وغير ذلك .

وكان من أشهر ما ألف في ذلك الوقت "زاد المعاد في هدي خير العباد "
للإمام إبن قيم الجوزية ، ولكن نجد أن مؤلفه رحمه الله قد أسهب في بعض المواضيو وأطال في بعضها ، وكذلك إستيفا الأدلة ما قد يشقل على المتعجل ، لذلك نجد إمام الدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب رحمه الله قد إختصره في مجلد وهي فيه بالمهدم وهذا هو السبب الوحيد في إختصار هذا الكتاب جزاهم الله بالخير أجمعين وغفر لهدا ورحمهم وجزاهم عن أمتهم خير ما يجزى به عباده الصالحين .

ويعتبر هذا الكتاب سجلًا وافيًا عن سيرة الرسول صلى الله عليه وسلم من مولسده حتى وفاته ، وقد قسمه شيخنا رجم الله عن إلى فصول (٦)

⁽١) د . عبدالله الصالح العثيمين الشيخ محمد بن عبدالوهاب حياته وفكره ص١٠٠٠

⁽٢) الشيخ محمد بن عد الوهاب : مختصر زاد المعاد للإمام إبن قيم الجوزية ـ صححــه وقابله على أصوله الشيخ / عبد الله بن عبد الرحمن الجبرين ، والشيخ محمد بن عبد الله السميري ـ ص ، ؟ ، الله السميري ـ ص ، ؟ ، الشيخ / أحمد عبد العزيز المبارك : "أسبوع الشيخ "حياة الشيخ محمد بن عبـــد الوهاب وآثاره العلمية ص ، () . "أسبوع الشيخ "حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وأثاره العلمية ـ ص ، ٣

⁽٣) د . عبد الله الصالح العثيمين : نفس المرجع السابق ـ ص٩ ٩٠

كما أن الشيخ رحمه الله أدرك أهمية تأليف كتاب يحتوى على السيرة النبوي و كما أن الشيخ رحمه الله أدرك أهمية تأليف كتاب يحتوى على الشيرة النبوي و كنا الموضوع ولكنه لا يقل مضمونًا عنها .

وبذلك نجد الشيخ رحمه الله قد تحدث فية عن النسب النبوي وقصة الفيل ووفي المحدث عبد الله والد رسول الله عصلى الله عليه وسلم - ، كما أنه تحدث عن عبد المطلب حسب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أبى طالب عم رسول الله ، ثم عن خروج رسول الله الله عليه وسلم وعن أبى طالب عم رسول الله ، ثم عن خروج رسول الله الله الله من خديجة ، وتحنث الرسول في غار حراء ، ثم بعد ذلك عاد الشيسخ وتحدث عن بنا الكعبة ، وكان ذلك قبل بعثة الرسول بخس سنوات ، وعن بعض ماكسان عليه أهل الجاهلية من عبادات .

وأُخبِرًا نجده يتحدث عن بعثة الرسول ـ صلى الله عليه وسلم ـ ونزول الوحى عليــــه حتى وفاته كما أنه لم يتوقف عند ذلك بل تابع حديثه في مختصره هذا حتى قيام الدولــــة العباسية وبد عكتابة كتب المفازى .

ومن ثم نجد أن شيخنا إتبع في أول مختصره هذا طريقة الموضوعات ثم بعد ذلك سار على أساس ذكر حوادث كل سنة منفردة ، كما أن أسلوبه سهل بسيط وجذاب بالإضافسة إلى أنه إتبع الأسلوب القصصي فيه . (١)

كما يوجد للشيخ مؤلفات عديدة في الفقه مثل "كتاب الطهارة " وقد تحدث في عن حكم الطهارة ، وقسمه إلى أبواب وفصول . (٢)

وله كتاب أيضًا إسمه "شروط الصلاة وأركانها وواجباتها " وقد تحدث فيه عن شلوط الصلاة فذكر أنها تسعة وهي ؛ الإسلام ، والعقل ، والتبييز ، ورفع الحدث ، وإزالة النجاسة ، وستر العورة ، ودخول الوقت ، وإستقبال القبلة ، والنية .

⁽۱) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : مختصر سيرة الرسول ـ صححه المشايخ عبد الرحمــن ابن ناصر البراك ، عبد العزيز بن عبد الله الراجحى ، محمد العلى البراك صγالي٣٣٩، دُ . عبد الله الصالح العثيمين: نفس المرجع السابق ص٨ ٥ .

⁽٢) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : كتاب الطهارة -صححه وقابله على أصله - الشيخ صالــح ابن عبد الرحمن الأطرم ومحمد بن عبد الرزاق الدويش ـ ص ه الى ٣ ٤ ٠

وبالإضافة إلى هذه الشروط تحدث الشيخ أيضًا عن أركان الصلاة وواجباتها بأسلوب سمل وبسيط . (١)

وله أيضًا كتاب أطلق عليه "آداب المشى إلى الصلاة " تحدث فيه عن آداب المشي إلى الصلاة مثل الخروج الله متطهرًا وبخشوع ، كما تحدث أيضًا عن صفة الصلاة ، ومايكره في الصلاة ، وصلاة التطوع ، وأوقات النهى ، وصلاة الجماعة وصفة صلاة أهل الأعسسذار ، وصلاة الجمعة ، والعيدين ، والكسوف ، والإستسقا " ، والجنائز .

وقد قسم الشيخ كتابه هذا إلى أبواب وتحدث في كل باب عن موضوع من الموضوعات بأسلوب سهل وجميل وبدون تكلف . (٢)

ورغم أن كتابه "أحكام الصلاة "قصير جدًا إلا أنه تحدث فيه عن شروط وأركـــان الصلاة ، ومبطلاتها وواجباتها ، كما ذكر فيه فرائض الوضو" ، وشروط الوضو" ، ونواقضها .

ونلاحظ أنه رغم قصر الكتاب إلا أنه ألمَّ بموضوعات مهمة وواجب على الإنسان معرفتها جيدًا . (٣)

وله أيضًا كتاب "أحكام تمنى الموت"، وقد بدأه الشيخ بأدلة تثبت النهى عسن تمنى الموت ، وذلك ماروى عن أنسقال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : "لا يتمنين أحدكم الموت لضرنزل به ، فإن كان لابد متمنيًا ، فليقل : اللّهم أحييني ما كانت الحياة خيرًا لى وتوفني إذا كانت الوفاة خيرًا لى ". (٤)

(٢) الشيخ محمد بن عبد الوهاب: آداب المشي إلى الصلاة ـ صححه المشايخ عبد الكريم إبن محمد اللهم ، ناصر بن عبد الله الطريم ، سعود بن محمد البشر ص الى ١٠٠٠ .

(٣) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : أحكام الصلاة - ص٥٥ - ٥٦ .

⁽۱) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : شروط الصلاة وأركانها وواجباتها صححه عبد العزيز بن زيد الرومي وصالح بن محمد الحسن ـ ص٣ إلى ١٢٠

⁽٤) الشيخ محمد بن عبد الوهاب: أحكام تمنى الموت ـ صححه الشيخ عبد الرحمــــن ابن محمد السدحان والشيخ عبد الله بن عبد الرحمن الجبرين - ٣٠٠٠

وختم كتابه هذا برؤية يحيى بن أكم ، (فقد أخرج الخطيب عن محمد بن حاتــــم الخواص قال: رأيت يحيى بن أكثم في النوم ، فقلت: ما فعل الله بك ؟ فقال: أوقف لين يديه ، وقال: ياشيخ السو و لولا شيبتك لأحرقتك بالنار، فأخذنى ما يأخذ العبـــ بين يدى مولاه، فلما أفقت قال ياشيخ السو ، فذكر في الثالثة شل الأولين، فلمـــا أفقت، قلت: يارب، ما هكذا حدثت عنك، فقال الله تعالى: ماحدث عني ؟ وهــو أعلم بذلك. قلت: حدثنى عبد الرزاق بن همام قال: حدثنا معمر بن راشد عن إبــن شماب الزهرى عن أنس بن مالك عن نبيك صلى الله عليه وسلم عن جبريل عنك ياعظيــم أنك قلت: ماشابلى عبد في الإسلام شيبة إلا إستحييت منه أن أعذبه بالنار، فقال الله صدق عبد الرزاق، وصدق معمر، وصدق الزهرى، وصدق أنس، وصدق مني ، وصدق جبريل ، أنا قلت إنطلقوا به إلى الجنة. (۱)

ونحن كما علمنا أن الشيخ محمد بن عبد الوهاب في بداية دعوته ركز في كتابات على ما يتصل بالعقيدة ، ولكن بعد فترة أصبح يكتب عن أمور شرعية أخرى مثل الفقسه ، وبالنسبة لكتابه " مختصر الإنصاف والشرح الكبير" إعتبر مادة مهمة في الفقه الحنبلي .

وعلى آية حال فكتاب الشيخ هذا مختصر لكتابين مشهورين: أحدهما "الإنصاف" لعلي بن سليمان المرداوى (٢)، والثاني "الشرح الكبير" لعبد الرحمن بن عمر بن قدامة . (٣)

⁽١) الشيخ / محمد بن عبد الوهاب: نفس المرجع السابق ص٧٨٠

 ⁽۲) توفى المرداوى سنة ٨٨٥ هـ: وعنوان كتابه بالكامل "الإنصاف في معرفة الراجح من الخلاف على مذهب الإمام المبجل أحمد بن حنبل ".

⁽٣) توفي عبد الرحمن بن قدامة سنة ٦٨٢هـ.

وكلا الكتابين شرح لكتاب من أمهات كتب الفقه الحنبلي "المقنع "لموفق الدين عبد الليسه إبن أحمد بن قدامة .

وقد قسم الشيخ مختصره هذا إلى عدة أبواب في كثير منها فصول ، وقد تنـــاول كل فصل موضوعًا ما ، كما نلاحظ أن الشيخ لا يلجأ إلى كتاب الإنصاف إلا قرب نهاية كـــل باب ، وبذلك نجده إعتمد على الشرح الكبير أكثر من الإنصاف .

وقد بدأ الشيخ مختصره هذا بالحديث عن المياه ثم ختمه بالإقرار بالمجمل . (٢)

أما بالنسبة لمؤلفاته في الحديث فتوجد له مجموعة كبيرة ، ومن بين هذ الكتسب كتابه الذى أطلق عليه "أحاديث في الفتن والحوادث " والكتاب عارة عن مجموع من الأحاديث في الفتن والحوادث التي أخبر الرسول صلى الله عليه وسلم بأنها سلوف تحدث من بعده ، وقد بدأه الشيخ رحمه الله تعالى بحديث روى عن أبي هريسرة : قال رسول الله حطى الله عليه وسلم - : "بادروا بالأعمال فتناً كقطع الليل المظلم . يصبح الرجل مؤ مناً ويحسى كافرًا . ويحسى مؤ مناً ويصبح كافرًا يبيع دينه بعرض من الدنيا".

وختم الشيخ كتابه هذا بحديث جابربن عبد الله : " لا تزال طائفة من أسسبي يقاطون على الحق". (٣)

⁽۱) توفى موفق الدين بن قدامة سنة ٦٢٠ هـ.

⁽۲) د . عبدالله الصالح العثيمين الشيخ محمد بن عبدالوهاب حياته وفكره ص ١٠١٠،٠١٠ الشيخ محمد بن عبد الوهاب و معمد بن عبد الوهاب و مختصر الإنصاف والشرح الكبير و محمد الشيخ عبد العزيز بن زيد الرومي ، والشيخ صالح بن محمد الحسن و ١٨٣٠ بي الشيخ احمد عبد العزيز المبارك : "أسبوع الشيخ "حياة الشيخ محمد بن عبدالوها وآثاره العلمية و ١٠٠٠ .

⁽٣) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : أحاديث في الفتن والحوادث ـ حققه محمد محرز حسن سلامة ، د . محمد شوقي خضر ـ ص ١ الى ٢٧١٠

وتوجد له أيضًا كتب في الحديث عبارة عن أجزا * تتحدث فيها عن موضوعات متنوع لله مثل الطهارة ، والتخلي ، والحيض ، والأذان ، والمواقيت ، وستر العورة ، وإجتناب النجاسة ، وعن صلاة التطوع ، وغير ذلك .

وقد أطلق الشيخ رحمه الله على هذه للكتب إسم " مجموع الحديث على أبــــواب الفقه " (۱)

أما بالنسبة لخطب الشيخ محمد بن عبد الوهاب المنبرية فهي متنوعة فنجد بعضها خاص بيومى العيدين وغير ذلك .

فمن خطبة التي ألقاها من أجل الحث على صيام شهر رمضان مايأتي : "الحمد للّه جامع الناس ليوم لا ريب فيه ،

عباد اللَّه ، هذا شهر الصيام قوضت خيامه وتصرمت أوقاته وأيامه . فمن أحسسن فعليه بالإتمام ، والشكر للَّه على التوفيق والإسلام ، ومن فرط وأضاع فيما مضى من الأيسام فعليه بالإتمام ، والختام ، فإن الأعمال بخواتيمها . . . " . (٢)

ومن خطبه أيضًا في عيد الفطر:

"اللَّه أكبر....

أما بعد فياعباد اللّه إتقوا اللّه تعالى وإعلموا أنه ليس السعيد من أدرك العيد ولبـــس الجديد ، وخدمته العبيد ، إنما السعيد من إتقى اللّه فيما يبدى ويعيد ، وفـــاز بجنة نعيمها لا يفنى ولا يبيد ، ونجا من نار حرها شديد وقعرها بعيد ، وطعـــام أهلها الزقوم وشرابهم الصديد ، ولباسهم القطران والحديد) . (٢)

⁽۱) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : مجموع الحديث على أبواب الفقه ـ جـ ١ حققه د . خليل إبراهيم ملا خاطر ـ ص ١ إلى ٩٩٥٠

⁽٢) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : الخطب المنبرية - ص ٣٠ ، ٣١٠

⁽٣) الشيخ محمد بن عبد الوهاب : نفس المرجع السابق - ٣٣٠٠

ومن ثم نجد أن خطب الشيخ تمتاز بالقصر مع الإتيان بالمفيد والفرض ، كذلك نلاحظ أن جملها قصيرة ومسجوعة ، وأسلوبها سهل وبسيط وواضح .

ومن ناحية أخرى نجد أن الشيخ رحمه الله قد بعث عدة رسائل إلى أف ومن ناحية أخرى نجد أن الشيخ رحمه الله قد بعث عدة رسائل إلى أفلب مذكورة أسماؤهم ، أو إلى أهالى جهات معينة ، وأغلب من أرسلت إليهم ينتمون إلى طلب العلم ، ولكن من بينهم أفرادًا من قادة القبائل أو زعما البلدان من داخل نجد وخارجها وقد كتبت هذه الرسائل في موضوعات مختلفة . (١)

ومن ثم نجد أن بعضها قد كتب من أجل توضيح عقيدة الشيخ وبيان حقيقة دعوته ورد ما ألصق به من التهم ، وبعضها خاص في بيان التوحيد ، كما يوجد قسم من هسله الرسائل يتحدث عن معنى اله إلا اللّه وما يناقضها من الشرك في العبادة ، كمل أوضح الشيخ أيضًا في بعض رسائله الأشيا التي يكفر مرتكبها ويجب قتاله ، والفرق بيسن فهم الحجة وقيام الحجة ، أما القسم الأخير من رسائله فهو عبارة عن توجيها تعاصيت للمسلمين في الإعتقاد والأمر بالمعروف والنهبي عن المنكر . (٢)

بسم الله الرحمن الرحيم

(أشهد الله ومن حضرني من الملائكة وأشهدكم أنى أعتقد ما إعتقدته الفرقة الناجيــــة

⁽۱) د . عبد الله الصالح العثيمين: الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره ص١٠٨٠

⁽٢) الشيخ محمد بن عبد الوهاب: الرسائل الشخصية - ص٥ ، ١١٧ ، ١٥٩ ، ٢٠١ ، ٢٤٧ .

أهل السنة والجماعة من الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله والبعث بعد الموت ، والإيمان بالله الله والبعث بعد الموت ، والإيمان بالله الإيمان بما وصف به نفسه في كتابه على لسلمان رسوله ما الله على السموله ما الله على الله ع

ومن خلال كتاباته ورسائله نجده يتخذ الفصحى في غير إبتذال أو تعقد وندرت في رسائله الكلمات العامية إلا (ذا ألجأته الضرورة فأسلوبه أسلوب رائع بليغ ، ولفت سهلة واضحة تدل على وضوح أخلاقه وسهولتها وسماحتها ، كما أنه إتبع أسلوب الدلع بي ولمهذا جاءت تأمر بالسير على نهج القرآن والسنة وترد على كل أقاويل وزعمات المطلين .

فنجد دليلًا على ذلك في رسالته إلى الشيخ أهمد بن يحيى حيث يقول: (. . . . تفكر في الأمر الاول وهو قولي : لا تطيعوني ، ولا تطيعوا إلا أمر رسول اللَّــــه صلى اللَّه عليه وسلم

وإعلم أنه لا ينجيك إلا إتباع رسول اللّه صلى اللّه عليه وسلم والدنيا زائلة . . .) (٢)
وقد أثبتت رسائله الخاصة والعامة أيضاً شدة تعلقه باللّه ورسوله فقد كان نموذ جـا
صالحا في دينه وعقيدته وورعه وتقواه ، فأبرز صفاته التى إنعكستعلى كتبه ورسائله الشجاعـة
والكرم فهو شجاع في إبدا وأيه كريم لا يطمع في دنيا . . . ، يمتاز بالعلم النافع ، فقـــد
كان من علما والمسلمين النوابغ الذين قصروا علمهم ومعرفتهم وثقافتهم على الإسلام ومرعــوا
في علومه المختلفة ، ولهذا كان المنطق القرآنى في الإثبات والنفي وإقامة البرهــان
هو المنطق الصواب للشيخ .

⁽١) الشيخ محمد بن عبد الوهاب: الرسائل الشخصية - ص٨٠

⁽٢) أحمد عبد الففور عطار : محمد بن عبد الوهاب ، ١٠٧٠

ففى رسالته للشيخ "محمد بن سلطان "يظهر منهجه في التوحيد وتشبثه بمنطـــق القرآن الكريم حيث يقول :

" بسم الله الرحمن الرحيم "

من محمد بن عبد الوهاب سلام عليكم ورحمة اللَّه وبركاته إلى محمد بن سلطان سلمه اللَّه وبعد .

...... وإعلم أرشد ك اللّه ما الله مبحانه بعث الرسل وأنزل الكتب لمسألوسة واحدة هي توحيد اللّه وحده والكفر بالمطاغوت ، كما قال تعالى : "ولقد بعثنا في كل أمة رسولًا أن إعدوا اللّه وليجتنبوا الطاغوت " (٢)

وقد إتبع الشيخ أيضًا الأسلوب السهل ليتجنب الخموض والتكلف والألفاظ التى تقبيل التأويلات ونفر من المتعقيد لأنه يتوخى الوضوح والسهولة ، ولذا كانت رسائله رائمة تبدل على غزارة في العلم وثقوب الذهن وسلامة الفصحى وتوخى الحق وتحرى الصواب ، ونحسن نلاحظ أنه إتبع الأسلوب الخبري في رسائله العامة والخاصة ومؤلفاته لأن الأمور التي كان يتحدث عنها في رسائله أمورًا واقعة وترك التصديق وعدمه لقارئها لأنه لا يقصد من ورا ولا للالحق والمهداية والإيمان وإتباع الطريق الصحيح ، ودلائل ذلك عن هذه الأساليسب الخبرية كثيرة جدًا في رسائله ، إلاأننا نوضح بعضها على سبيل المثال ، فنجد في رسالته التي أرسلها إلى عالم من أهل المدينة قال فيها :

(. . . الخط وصل أوصلك اللَّه إلى رضوانه وسر الخاطر حيث أخبر بطيبكم . . .) (١٣)

وإلى جانب الأسلوب الخبري الذي إرتبعه الشيخ محمد بن عبد الوهاب في كتابا تـــه ورسائله ، فقد إنبع أسلوب السجع من غير تكلف ولا تعقيد ، فقد جائت بعض فقرات السجع في بعض رسائله ، ولكنه كان قليلا جدا وبدون تكلف بل أضاف على رسائله الروعة في الأسلوب والجمال في البديع ، نجد ذلك في رسالته إلى صاحب اليمن حيث يقول فيها :

⁽۱) محمد بن عبدالوهاب : الرسائل الشخصية ، ص ١٤٥ ، ١٤٥ .

⁽٢) سورة النحل آية ٣٦.

⁽٣) الشيخ محمد بن عبدالوهاب: نفس المرجع السابق ، ص ٤٠٠٠

(الحمد لله الذي نزل الحق في الكتاب ، وجعله تذكرة لأولى الألباب ، ووفق من من عليه محمد وعلى آله وشيعته الأصحاب ، ماطلع نجم وغاب ، وأنهل وابل من سحاب) .(١)

كذلك نجد أن بداية رسائله كانت البسطة ثم الحمد والثناء والشكرله ، كما بدأ ها رسول الله صلى الله عليه وسلم والخلفاء الواشد م من بعده ، كما كانت أيضا متضنسة الإستدلال بالآيات الكريمة والأحاديث الشريفة .

وهذا لكه قدد ل طي سعة علمه، وثقافته التي تلقا ها من والده وشيوخه، بالاضافة الى اطلاعه على مؤلفات من سبقه من العلما وأشال ابن تيمية ، وابن قيم الجوزية والتي فصلنا ها وأشرنا اليها من قبل كل هذه العوامل تجمعت فأثرت في شخصه وساعدته على بث أفكاره وعلومه ومعارفه بعد فترة كان قد إنتشر فيها الفساد ، وخيم الجهل وإنتشرت الخرافات على أفكار الناس ، مما أبعد عن علوم الشريعة الصحيحة ، وكأى دعوة جديدة فقد كان من إعتنقوها وحملوها ودعوا مسع الشيخ إلى الرجوع إلى ماكان عليه السلف الصالح وعبادة الله وحده دون غيره ، ودون أن يكون له شريك ، وفريق آخر عارض دعوة الشيخ ونصب لها المعدا ولكن الله دائما إلى جانب عده المؤمن ينصره على أعدائه ، ونحمد الله ونشكره أن يكون في الأمة الإسلامية مصلحون عدا المؤمن ينصره على أعدائه ، ونحمد الله ونشكره أن يكون في الأمة الإسلامية مصلحون دار الدنيا والآخرة ونكون من المرضين الراضين .

وما مربنا في هذين الفصلين المتتابعين ، الفصل الأول ، وهذا الفصل الثانسيي ، وماسبقهما من مقدمة ، يتضح لنا أن دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب هي حقًا دعسوة للتوحيد والإصلاح ، بالإضافة إلى أنها دعوة للتجديد والإجتهاد وعدم الإعتماد على التقليد وهي دعوة للرجوع إلى ماكان عليه السلف الصالح رضوان الله عليهم أجمعين .

لقد كانت دعوة الشيخ إستمرارا لصوت الحق والسلفية التى دعا البها إبن تيسيـــة وإبن قيم الجوزية ، وهي برهان على أن الله ، جل شأنه يقيض من كل زمان لهذا الديـــن

⁽١) الشيخ محمد بن عبد الوهاب: نفس المرجع السابق - ص٩٤٠

الحنيف من يدعو إلى الرجوع إلى أصوله ، ونبذ البدع والخرافات .

ولا شك أن دعوة كهذه في قلب شبه الجزيرة العربية ، وفي وسط ظروف تاريخيــــة أوضحناها سوف يكون لها الأثر ، وكل الأثر ، على تاريخ شبه الجزيرة العربيـــــة في عصورها الحديثة ، وعلى العالم العربي والاسلامي ، بل وعلى الدولة الكبرى حينئــن وهى الدولة العثمانية وهذا ماسوف نتعرض له في الفصل التالي .



الفمسل الشالث الدعوة وتبابخها بالنيبة لشبالجزرة العربير م. كثف ما في سبه الخزرة من برع وخرافات ب. ودرموة للرجوع لفي وموث للاسركاللاد ج. تخليص شبه رفورة من رك ع والوزانات د. قيام لانرولتم الست عووية للذوفي هدونستار والرحوة في سُعق والزيرة والعربي و- والمعقف بالنسية فلعولية ولعقفية

((الفصل الثالث)) الدعوة ونتائجها بالنسبة لشبه الجزيرة صقى ادائل القريدان لا عالجي

أوضحنا فيما سبق كيف أن الشيخ قد عرف التوحيد ونواقضه معرفة تامة ووجد ما وقسم الناس فيه من البدع والشرك والبعد عن الإسلام ، والإعتقاد في الأشجار والأحجار والحلف بفير اللّه .

ويذكر ابن بشر رحمه اللَّه في كتابه تاريخ نجد : (السبب الذى أحدث ذلك فسبب نجد ، واللَّه أعلم ، أن الأعراب كانوا إذا نزلوا في البلدان وقت الثمار صار معهم رجال ونساء يتطببون ويداوون ، فإذا كان في أحد من أهل البلد مرض أو في بعض أعضائه سبه أتى أهله إلى متطببه ذلك القطين من البادية فيسألونهم عن دواء علته .

فيقولون لهم : إذ بحواله في الموضع الفلاني كذا وكذا ، اما خروفًا بهيمًا أســود ، وإما تيسًا أصمع وذلك ليحققوا معرفتهم عند هؤلا * الجهلة .

ثم يقولون لهم ؛ لا تسموا اللَّه على ذبحه ، وأعطوا المريض منه كذا وكذا ، وكلوا منه كذا وكذا ، ولا ا . وكذا ، ولا ا . وكذا .

فربما يشفى الله مريضهم فتنة لهم واستدراجًا وربما يوافق وقت الشفا ، حتى كتــر ذلك في الناس وطال عليهم الأمد ، فوقعوا بهذا السبب في عظائم ، وليس للناس من ينها هم عن ذلك فيصدع بالأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، ورؤسا البلدان وظلمتهم لا يعرفون إلا ظلم الرعايا والجور والقتال لبعضهم بعضًا) . (١)

عنوا المورد المردار ا

وبناً على ذلك أخذ الشيخ رحمه الله يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، ورغم أن بعض الناس استحسنوا ما يقول لهم ، إلا أنهم لم يعطوا ما أمرهم به ، وذلك أن يعبدوا الله وحده لا شريك له وترك كل ما يخالف ذلك . (١)

ومن ثم ذهب الشيخ إلى مكة المكرمة لأدا وريضة الحج ، ثم بعد ذلك إتجه صوب المدينة المنورة ، حيث أنه إلتقى بالشيخ عد الله بن إبراهيم بن يوسف من آل سيف رؤسا بلد المجمعة بنجد ، وقد كان هذا الشيخ شديد المحبة للإصلاح وبذلك توثقت الصلحينه وبين الشيخ محمد بن عبد الوهاب .

وفي ذات يوم قال الشيخ عبد الله للشيخ محمد بن عبد الوهاب : ألا تحب أن ترى ما أعددنا للمجمعة من سلاح ، فقال الشيخ محمد نعم أحب أن أرى ذلك ، فأخذه الشيخ إلى حجرة كانت لميئة بالكتب والصحف ومجلدات وقال الشيخ عبد الله هذا ما أعدد نسلل للمجمعة ، فرد عليه الشيخ محمد وقال له نعم ما أعدد تالها من سلاح . (٢)

وقد كان الشيخ عبد الله بن إبراهيم السيف على صلة وثيقة وعظيمة بعلامة المدينسة المنورة الأكبر الشيخ محمد حياة السندي ، وبذلك أخذ الشيخ عبد الله يحدث الشيخ محمد حياة السندي عن الداعية الجديد الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ثم أحضره إليه ذات مسرة ، وبذلك قويت الصلة والصداقة بين الشيخ محمد بن عبد الوهاب والشيخ محمد حياة السندي فتتلمذ عليه أيضًا وعلى غيره من علما المدينة المنورة . (٣)

⁽١) الشيخ حسين بن غنام: تاريخ نجد ، تحقيق د . ناصر الدين الأسد ـ ص ١٠٠

⁽٢) د . عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم : الدولة السعودية الأولى ، ص ٣٢٥، مسعود الندوى : محمد بن عبد الوهاب : مصلح مظلوم ومفترى عليه - ص ٣٩٠٠ .

⁽٣) أحمد عبد الففور عطار: محمد بن عبد الوهاب - ٣٨-٣٨، ، صلاح الدين المختار: تاريخ المملكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها، جـ١ - ٣٦٠٠

كما ذكر إبن بشر في تاريخه (أن الشيخ محمد وقف يوَّما عند الحجرة النبويسسة عند أناس يدعون ويستفيثون عند حجرة النبي صلى الله عليه وسلم ، فرآه محمد حياة فأتسى إليه ، فقال الشيخ : ما تقول في هؤلا * أقال ؛ إن هؤلا * متبر ما هم فيه وباطل ما كانسوا يعملون) . (١)

سار الشيخ محمد بن عدالوها بعد ذلك إلى نجد إلا أنه لم يمكث كثيرًا وذلك لأنه وجد في نفسه الرغبة في السفر إلى بعض البلدان للعربية .(١٦) وذلك من أجل الاستزادة من طلب العلم ، فقصد الشيخ البصرة ، وتتلمذ فيها على عالم ألبصرة للشيخ " محمسد المجموعي " (١٦) .

ومن ثم رأي الشيخ محمد في البصرة من البدع والخرافات مثل طرأى في بلدان نجد ، إذ أن البعد عن الإسلام وإنتشار البدع والخرافات كان منتشرًا في معظم لمنحل العالــــم الإسلامي .

وبناءً على ذلك أخذ الشيخ في كل مكان ذهب إليه يدعو الناس ويرشد هم إلى الطريق المستقيم الذى أمر الله به عباده الصالحين في كتابه العزيز وسنة رسوله الكريم عليه أفضـــل الصلاة والسلام أن يسيروا عليه . (٤)

عنواله الحدم كارنح يجد

⁽۱) عثمان بن بشر ؛ تاریخ نجد ، ص ۱ ،

⁽٢) أحمد عبد الففور عطار: نفس المرجع السابق ، ص ١٠٠٠

⁽٣) حسين بن غنام: تاريخ نجد ، تحقيق ناصر الدين الأسد عن ٧٠.

⁽٤) أحمد عبد الففور عطار: نفس المرجع السابق ، ص ١٠٠٠

وعند ما تكرر الوعظ والارشاد من الشيخ لهؤلا * الذين بعد وا عن الاسلام ، أذاه بعض من أهل البصرة أشد الأذى ، ومن ثم أخرجوا الشيخ من البصرة وكان ذلك وقست الهجيرة ، وقد كان الشيخ يريد أن يد هب الى الشام ، ولكن نفقته التي كانت معــــه ضاعت منه في الطريق ، وبذلك لتجم نحو نجد - ومر في طريقه اليها بالأحسا ، ونـــزل على الشيخ العالم (عداللَّهُ بن عداللَّطيف الشافعي الأحسائي) . (١)

ثم توجه الشيخ محمد بن عبد الوهاب إلى "العييدة "، إلا أن والده عبد الوهساب كان قد انتقل منها إلى " حريملا"" وذلك عام ١١٣٩هـ وبعد وفاة أميرها "عبداللَّــــه ابن معمر".

وحينما تولى رئاسة بلدة العيبينة " ابن ابنه " محمد بن حمد " الطقب " خوفاش "، وذلك بعد وفاة جده ، حصل نزاع بين هذا الأمير الجديد وبين عبد الوهاب ، ومن شم عزله عن القضاء ، وجعل مكانه "أحمد بن عبد الله بن عبد الوهاب ". (٢)

وعلى أي حال رحل الشيخ محمد بن عبد الوهاب من العيينة الى والده في حريملاً، وما أن وصل هذه البلدة حتى أخذ ينكر مايفعله الجهال من البدع والشرك في الأقـــوال والأعمال ، وقد أيده والده في دعوته ، وعندما كثر منه ذلك النهى ، ثار بعض علم الما حريملا والمناوئين للدعوة على الشيخ محمد ، الا أنهم لم يستطيعوا أن يثنوا عزيمة الشيخ بل نجد مقد ازد ادعزمًا وقوة في سبيل إظهار الحق وإزالة الباطل. (١٦)

حسين بن غنام ، نفس المرجع ، ص٧٧، عبد الحليم الجندى : الأمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب أو انتصار المنهج السلفى ، (1) 9 ٢٥٠ ، سعود الندوى : نفس المرجع السابق ، ص ٤٠٠ ، صحود الندوى : انتشار دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب خارج الجزيرة العربية، محمد كمال جمعة : انتشار دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب خارج الجزيرة العربية،

⁽٢)

حسين بن غنام : نفس المرجع السابق ، ص٧٧٠ . عثمان بن بشر : تاريخ نجد " ما ١١ (٢) أحمد عبد الففور عطار : نفس المرجع السابق ، ص ٢٠٠٠ محمد كمال جمعة : نفس المرجع السابق ، ص ٣٤٠٠

وفي عام (١٥٣ هـ / ٢٤٠ م) إنتقل والده إلى رحمة الله ، ومن ثم أخذ الشيخ محمد يعلن دعوته ، وإشتد في الإستنكار وإزالة الباطل ، وأخذ يأسر بالمعروف وينهسى عن المنكر ، وقد تبعه بعض الأشخاص من نفس البلدة ، وإنقسم الناس بسبب ذلك إلىسسى فريقين : فريق تابعه وبايعه وعاهد هعلى مادعا إليه وهو إعلا ً كلمة للحق وإزالة الباطلل ونشر الإسلام الصحيح ، وفريق عاداء وحاربه وأنكر ذلك عليه ، وهم الأكثرية .(١)

وقد كان رؤسا وأهل حريما والله العليا والنافذة واحدة واحدة وبنا على ذلك كان كل فريق يدعى لنفسه القوة والكلمة العليا والنافذة وكل لم يوجد لهم رئيس واحسد يخضع له الجميع وهالإضافة إلى ذلك كان يوجد في البلد عبيد لإحدى القبيلتين ولسك كثر تعديهم وفسقهم أراد الشيخ محمد رحمه الله أن يضعهم من هذا الفساد وينفسذ فيهم الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر والا أن هؤلا العبيد أراد وا أن يفتكوا بالشيسخ سرًا وفي اللّيل ، وعند ما تسوروا عليه الجدار علم بهم الناس فصاحوا فيهم فهربوا جيفا.

وبناً على ذلك سار الشيخ رحمه الله إلى العيبية سقط رأسه ، وكانت هــــنه والله وحده لا شريك له . (٣) الهجرة هي الأولى يهاجرها في سبيل دعوته ، دعوة الإيمان بالله وحده لا شريك له . (٣)

وقد كان أمير العيينة آنذاك "عثمان بن حمد بن معمر"، ومن ثم رحب عثمان بن بالشيخ وأكرم وفادته، كما أنه زوجه إبنة عمه، "الجوهرة بنت عبد الله بن معمر" وذلك تكريما له. (٤)

⁽۱) حسين بن غنام: نفس المرجع السابق ، ص ۲۸ ، ، عبد الله بن سعد الرويشد: الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التاريخ بجرا - ص ۱ ، ۱ ، ۱ ، ۱ ، د . عبد الكريم الفراييسه: قيام الدولة السعودية العربية ، ص ۳۱ ، ۳۱ ،

⁽٢) صلاح الدين المختار: تاريخ المملكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها، جـ ١ ص٣٧، الشيخ / حسين بن غنام: نفس المرجع السابق ، ص٧٨٠

⁽٣) أمين سعيد : تاريخ الدولة السعودية ، ج ١ - ٥٠٣٠٠

⁽٤) أحمد على : آل سمود ، ص (٠)

وطبيعي أن الشيخ عرض على عثمان ما يدعو إليه من محاربة الشرك ، والإيمان باللَّه وحده، ثم قال له : " أرجو إن أنت قمت بنصرة لا إله إلا اللُّه أن يظهرك اللُّه وتمك بها جميع نجــــد وأعرابها " ، ثم أجابه الأمير وقال له : " إنى لأرجو أن ينصرنا اللَّه نصرًا مؤزَّرًا " . (١)

ثم سرعان ما إتسعت هذه الدعوة بعد إنضمام إبن معمر إليها ، وإعلانه تأييسده لها ، ومن ثم بدأت تؤثر في قلوب أهل العيبنة ، كما أن الشيخ قام بمحو مراكز البـــــع والخرافات في على الناحية . (٢)

ومن أهم الأعمال التي قام بها ، هدمه القبة المقامة فوق ضريح " زيد بن الخطاب " ، أحد الصحابة الذين إستشهدوا في المعركة التي دارت بين المسلمين وبين مسيلمة الكذاب ، وقد كانت بجوار مدينة " الجبيلة ". (١٦)

كما نلاحظ أن الشيخ عندما طلب من الأمير هدمها وافقه على ذلك فورًا ، ولكن الشيخ طلب من الأمير أن يخرج معه وذلك لأنه خاف من أهل الجبيلة أن يوقعوا بهم ، وبذلك لا يستطيع هد مها إلا وعثمان معه ، وبناء على ذلك سار الأمير عثمان مع الشيخ كما ســــار معمهما ستمائة رجل ، وعندما قربوا من القبة ظهروا عليهم أهل الجبيلة وأراد وا منعم سمم، وعند ما رآهم الأمير عثمان بن معمر علم ما هموا به ومن ثم تأهب لحربهم وكذ لك أمر جموعــــه أن تستعد للحرب ، ولكنهم عدلوا عن رأيهم عند ما رأواأن الأمر جد وأن الشيخ والأسسير ومن معهم مصممون على الهدم ، ثم هد مت القبة وللَّه الحمد بدون أن تراق الدما ، وقسد هدمها الشيخ بفأس أخذه بيده . (٤)

(٢)

الوهاب وآثاره العلمية ، ص٠٠، الوهاب وآثاره العلمية ، ص٠٠، المورد و ٢٠٠٠ الميد : نفس المرجع السابق ، ج١ - ص٣٠٠ المربية تقريبا بين العيينة "الجبيلة " مدينة صفيرة في وادى حنيفة ، تقع في منتصف الطريق تقريبا بين العيينة (٣)

محمد بن عبد الله بن عبد المحسن آل عبد القادر الأنصاري الأحسائي: تحفة المستفيد بتاريخ الأحساء في القديم والجديد ص١٢٥، عبد الله بن سعد الرويشد: الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التاريخ ، ص ٢٣، عثمان بن يشر: تاريخ نجد، أص ١١٠ منزيد الشيخ بالصديد العزيز آل مارك: "أسبوع الشيخ " حياة الشيخ محمد بن عبد المهاب وآثاره العامة محمد بن عبد المهاب وآثاره العامة محمد بن مد (1)

والدرعية . محمد بن عبد الله الأحسائي : نفس المرجع السابق ، ص ١٢٥ ، س م ١٢٠ م ص مد بن عبد الله الأحسائي : نفس المرجع السابق ، ص ١٢٥ ، سعود الندوي : محمد بن عبد الوهاب مصلح مظلوم ومفترى عليه ، ترجمة وتعليليا عبد العظيم البستوي ص ٢٠ ، عبد الماليم عبد العظيم البستوي ص ٢٠ ، محمد بن عبد الوهاب ودعوته إلى التوحيد ، ص٠ ، د . التهامي نقره : "أسبوع الشيخ " محمد بن عبد الوهاب ودعوته إلى التوحيد ، ص٠ ، (1)

وهكذا إستطاع الشيخ قطع وإزالة جميع الأوثان في البلاد التي كانت تحت حكسم عثمان بن معمر ، وبناءً على ذلك علت كلمة الحق وأحييت السنة النبوية ، وظل الشيخ يأسر بالمعروف وينهى عن المنكر ويعلم الناس أمور دينهم ويقيم الحدود . (١)

وينط كان الشيخ مقيمًا في العيبية يقيم الشرائع الإسلامية إذ جائه إمرأة من أهسل العينية إعترفت له بالزنا وطلبت منه أن يقيم عليها الحد ، ونحن كما علمنا أن الشسسوع الإسلامي يوجب قتل الزانية إما رجمًا أو جلدًا ، ودعوة الشيخ إنما هي الرجوع إلى القسرآن الكريم قبل كل شئ ، من أجل ذلك طلبت المرأة العقاب المترتب على خطئها ، ثم سسأل الشيخ عن عقلها فإذا هي صحيحة العقل ، كما أن الشيخ أمهلها أيامًا رجا أن ترجسع عن الاقرار إلى الإنكار، ولكنها لم تزل مستمرة على إقرارها ، ثم أخيرًا ثبت ذلك بإقرارها أربع مرات في أيام متواليات ، بعد ذلك أمر الشيخ رحمه الله أن تشد عليها ثيابه وترجم بالحجارة وذلك لأنها محصنة ، فرجموها حتى ماتت ، وكان أول من رجمها عثمان ابن معمر ، كما أن الشيخ رحمه الله أمر أن يفسلوها ثم تكفن ويصلى عليها ، وفعادً فعلوا ما أمر الشيخ به . (٢)

وقد كان من الطبيعي بعد هذا الحادث وماسبقه من قطع الأُشجار وإزال التحديد الأوثان ، أن شاعت الأُخبار بين القبائل ، فلم يوجد أمامهم إلا أن شكوه إلى سليمان ابسن محمد بن غرير الحميدي رئيس بنى خالد وقد كانت له الزعامة في الهفوف والقطيف ، ومن شم

⁽۲) أحمد عبد الففور عطار: محمد بن عبد الوهاب ، ص ٥٥-٥٥، أمين الريحانى: تاريخ نجد وطحقاته ، ص ٢٩، صلاح الدين المختار: تاريخ المطكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها ، ج ١ ص ٣٠٠ ، الشيخ حسين بن غنام: نفس المرجع السابق ، ص ٢ ٧-٠٨٠

أرسل سليمان إلى عثمان يأمره بقتله أو إخراجه من العيينة ، كما أنه هدده بقطع الخسراج عنه من الأحساء ، وقد عزز رسالتمالاً ولى بأخرى ، ثم دعا إبن معمر الشيخ عقب وصسول الكتاب إليه وقد أخبر الشيخ بأنه لا طاقة له بحربه ولا إغضابه ولكن الشيخ طمأنه .(١)

وقال الشيخ له أيضًا :

(إن هذا الذي أنا قمت به ودعوت إليه كلمة لا إله إلا اللّه وأركان الإسلام ، والأسلام ، والأسلم بالمعروف والنهى عن المنكر ، فإن أنت تسكت به ونصرته فإن اللّه سبحانه وتعللى يظهدرك على أعدائك ، فلا يزعجك سليمان ولا يفزعك ، وإنى لأرجو اللّه أن ترى من المتمكن والفلبة ما تمك به بلاده وما سواها وما دونها) .(٢)

ثم أعرض الشيخ عن طلب أمير الأحسا ولكن سليمان كتب إلى رؤسا والعيين العيين من بنى تميم ينذ رهم بما سوف يحصل إذا استمرت العيينة في نصرة الشيخ ، وأنه سوف يمثن عليهم حرّبا لا مفر منها إذا لم يخرج من البلاد وإذا أبى فإنه سوف يقتله ، وعلم بذلك الخبر الشيخ والأمير ، كما أن على بن عبد الوها بعند ما علم بذلك قابل زعما والتقق مصهم على ما يريدون ومن ثم أخبر أخاه الشيخ محمد بن عبد الوها بوطلب مند مد وفعلًا حقق الشيخ ماكانوا يريدون منه فخرج من العييئة (١) قاصدًا الدرعية .

⁽۱) أمين سعيد : تاريخ الدولة السعودية ، ج ١ ص٣٧٠٠ أمين الريحاني : نفس المرجع السابق ، ص ٤٠٠ أحمد عبد الففور عطار : محمد بن عبد الوهاب ، ص٥٥٠

⁽۲) عثمان بن بشر: تأريخ نجد ، ۱۲-۱۳۰

⁽٣) ذكر ابن بشر في كتابه تأريخ نجد الطبعة الأولى: (ذكرت في المبيضة الأولى أشيا القلت لي عن عثمان بن معمر وفرسانه أنه أمرهم بقتل الشيخ في الطريق وغير ذليك ثم تحققت عندى أنه ليسلها أصلاً فطرحتها من هذه المبيضة أي إذ الأقوال الستي ذكرت أن عثمان أمر بقتل الشيخ غير صحيحة كما أن إبن غنام لم يذكرها في كتابيه وكان قد عاصر الشيخ كما أنه كان تلميذه فلو كان ذلك صحيح لذكرها الشيخ حسيسن إبن غنام .

وقد ذهب الأمير عثمان بن معمر إلى الشيخ وسأله عن وجهته فأخبره بأنه سوف يقصد الدرعية ، فاطمأن الأمير عثمان لذلك لأنه كان يعرف الأمير محمد بن سعود ، كما وأن الأسير محمد هوالكف إحرب أمير الأحسار وأنه هو القادر على مقاومة الثائرين . (١)

وقد إختلف إبن بشر عن إبن غنام في تفصيلات ماحدث للشيخ منذ وصوله إلى الدرعية حتى إتفاقه مع الأمير محمد بن سعود ، فقذ ذكر لنا إبن بشر أن الشيخ نزل على عبد الله ابن سويلم ، وأن عبد الله خاف على نفسه من النتائج التي سوف تحدث له مقابل أنه سمسح للشيخ بالحلول عنده ، كما أن الشيخ زاره بعض كبار أهل البلدة سرًا مثل ثنيان وهسسارى أخوى الأمير محمد بن سعود ، كما أنهم أخبروا زوجة الأمير بقد وم الشيخ وطلبوا منهاأن تقنع زوجها الأمير محمد بن سعود بأن يستقبل الشيخ استقبالاً حسنًا . (٢)

ومن ثم أوضح الدكتور منير العجلاني ضعف رواية إبن بشر ، وإستبعد أن يصل شخص كالشيخ آنذاك إلى الدرعية دون علم أميرها ، وأن يزار فيها سرَّا دون معرفة الأمير محمد ابن سعود بذلك ، ولكنه رجح أن يكون إنتقال الشيخ محمد من العيينة إلى الدرعية بدعـــوة من الأمير محمد بن سعود . (٣)

وعلى أية حال فإن الشيخ محمد عندما وصل اللي الدرعية ، نزل على عبد الله بن سويلم أول ليلة ، ثم إنتقل في اليوم الثانى إلى دار تلميذه الشيخ أحمد بن سويلم ، وعند مسلم المعين سمع بذلك الأمير محمد بن سمود سار إلى الشيخ ومعه أخوته ثنيان وشارى ، فعلم الحمين

⁽۱) أحمد عبد الففور عطار: محمد بن عبد الوهاب ، ص٥٥-٢٥٠

⁽۲) عثمان بن بشر: تاریخ نجد ، ص۱۶-۱۳۰

⁽٣) د . منسير العجلان : تاريخ البلاد العربية الإسلامية ، ص٩١ ، د . عبد الله الصالح العثيمين : الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره ، ص٦١٠ .

على الشيخ ، وقد أبدى الأمير محمد بن سعود له غاية الإكرام والتبجيل ، وأخبره أنه يضعه بما يضعبه نساعه وأولاده . (١)

وقد كان هذا الإستقبال من الأمير للشيخ متوقعًا ، وذلك لعدة أسباب ، منهسل أن الشيخ عند ما كان في العيينة كلنت دعوته قد لقيت قبولًا حسنًا بين عدد كبير من الشخصيا في الدرعية مثل آل سويلم وغيرهم ، بل إنها كانت أيضًا معتنقة من قبل أفراد من الأسسرة السعودية نفسها ، بما فيهم أخوا الأمير محمد بن سعود وهما مشارى وثنيان ، بل أن عبد العزيز بن محمد بن سعود عند ما كان الشيخ في العيينة طلب منه أن يفسر له سسورة الفاتحة وقد أجابه الشيخ إلى طلبه .(١)

وبهذا فنحن نرجح أن الأمير بحمد بن سعود كان على علم بدعوة الشيخ ولذ لــــك نجده يسارع لمقابلة الشيخ وإكرامه . ومن ثم أخبر الشيخ الأمير بما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وما دعا إليه ، كذلك ماكان عليه أصحاب المصطفى عليه الصلاة والسلام مـــن بعده ، وأن الله سبحانه وتعالى أعزهم في حروبهم وأغناهم ، وذلك بسبب تعسكهم بكتابالله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم ، ثم أخبره ماكان عليه أهل نجد من البدع والخرافـــات والبعد عن الدين الإسلامي ، وكان من الطبيعي بعد أن عرف وتحقق الأمير محمد بن سعو من التوحيد ، وعلم ما يناله الشخص المتسك به من مكاسب في الدارين بشر الشيخ بنصرتــه والجهاد ضد من خالفه لأنه تحقق أن الذي يدعو إليه إنها هو دين الله ورسوله . (٢)

⁽١) الشيخ حسين بن غنام: تاريخ نجد ، حققه د . ناصر الدين الأسد ـ ص ٠ ٨٠٠

⁽٢) د . عبد الله الصالح العثيمين: نفس المرجع السابق ، ص٠٦٠، الشيخ حسين بن غنام: نفس المرجع السابق ، ص٥٥٥٠٠

⁽٣) حسين بن غنام: نفس المرجع السابق ، ص ٢٧-٧٦٠ عبد الله بن سعد الرويشد: الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التاريخ ، ج ١ ـص ٢٠٠

ثم قال الأمير للشيخ أريد أن اشترط عليك إثنتين :

(نحن إذا قمنا في نصرتك والجهاد في سبيل الله وفتح الله لنا ولك البلد فإنى أخاف أن ترحل عنا وتستبدل بنا غيرنا ، والثانية أن لى على الدرعية قانونًا [1] آخذ ، منهم في وقت الثمار، وأخاف أن تقول ؛ لا تأخذ منهم شيئًا .

فقال الشيخ : أما الأولى فإبسط يدك ، الدم بالدم ، والهدم بالهدم ، وأما الثانيسة ، فلعل الله يفتح لك الفتوحات فيعوضك الله من الفنائم ما هو خير منها). (٢)

وسعد أن بايع الأمير الشيخ طلب منه أن ينهض معه ثم دخل الدرعية معه ونزل فسبي داره .

وبعد دخول الشيخ الدرعية أخذ في نشر حقيقة الإسلام وتعليم أهل الدرعية أمسور دينهم ، وقد تتلمذ عليه أيضًا خلق كثير كما تتلمذ على يد الشيخ الأمير محمد بن سعمود نفسه وأشقاؤه وكبرا * أعيان الدرعية .

ومن ناحية أخرى ما أن إستقر الشيخ في الدرعية حتى بدأ أنصاره وأصحابه وتلامينه ه يفدون إليه من كل ناحية ، فنجد أن بعضًا من هؤلا ، وفدوا إليه هربًا من الضفوط الستى كانوا يتمرضون لها من زعمائهم وذلك بسبب تعاطفهم وإرتباعهم دعوة الشيخ آنذاك ، وربما كان سبب مجى بعضهم إلى الدرعية حبهم ورغبتهم في أن يكونوا قرب الشيخ وذلك لك_ى يستفيد وا من علمه وخبرته ومن أجل مساعدته في أموره . (١٦)

ونحن كما علمنا أن هؤلا والقادمين كانوا من طبقات مختلفة فبعضهم من أسمسسر غنية ، وبعضهم فقرا ومن أجل ذلك كانوا يعملون في الليل ويحضرون دروس الشيــــخ في النهار. (٤)

(2)

هو مايد فعه الضميف للقوى ليحميه ويدافع عنه، ويسمى : الخفارة والقانون في كـــــلام (1) أهل نجد.

عثمان بن بشر : عَلْرِيْغُ نَجَد ، ص١١٠ (7) حسين بن غنام: نفس المرجع السابق ، ١٠٥٠

أحمد عبد الففور عطار: محمد بن عبد الوهاب ، ص ١٥٦-٢٦، د. عبد الله الصالح العثيمين الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره ، ص٦٠٠ عثمان بن بشر: تاريخ نجد ، ص ١٠٥٠ (٣)

بهذا نرى أن دعوة الشيخ محمد بن عدالوهاب قد تركت أثرًا في البلاد النجديسة أولا ثم في جميع أنحا الجزيرة العربية فيما بعد ، فقد قضت هذه الدعوة على ما كان شائعًا في نجد من الخرافات والبدع وتعظيم القبور ، والإعتقاد في الأشجار والأحجار وغير ذلسك، وبنا على ذلك أحيت معالم الشريعة الإسلامية وذلك بعد اندثارها ، كما أنهم رجعسوا إلى التوحيد الخالص من شوائب الشرك ، فرجعوا إلى كتاب الله سبحانه وتعالى وسنسة المصطفى عليه أفضل الصلاة والسلام وحكموها في أعظم الأمور وأدناها وأكبر مثل على ذلسك مجى المرأة الزانية إلى الشيخ والحاحها عليه بأن يقيم عليها الحد ، ونحن قد أوردنسا وصتها هنا لنصل منها إلى ذلك ، وهذا يدل على عود تهم إلى الله تائبين وشففه في تنفيذ ما أمر الله به ورسوله الكريم ، كما أن هذه الدعوة أيضًا قد وحد تكلمته بمنا الله وجمعت شملهم وجعلتهم تحت راية واحدة وأخضعتهم لسلطان واحد ، يسكمهم مكم شرعي . (١)

ومن ثم نشطت حركة التعليم نشاطاً عظيماً ، وتولى الشيخ محمد بن عبد الوهساب بنفسه مهمة التدريس والتعليم والإشراف على المدرسين في الدرعية وفي سائر البلدان التي تتضم إلى الدعوة ، كما أصبحت الدرعية "مدينة جامعية " ، يتوافد إليها الطسلب من كل مكان ، ويأتى إليها العلما " من مختلف البلدان ، وقد كان تعليمه إياهم يبدأ أولا بكتابة القرآن الكريم ثم حفظه ، كما أن الشيخ وضطهم رسائل في التوحيد ، سهلسة العبارة قريبة إلى عقول البسطا " منهم ، فيطلب منهم أن يطلعوا عليها ويحفظوها . (٢)

⁽۱) عبد الله بن سعد الرويشد : الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التاريخ ،ج١ ص١٩٤٠ ، المحمد بن محمد آل بو طامي آل بن على : الشيخ محمد بن عبد الوهـــاب عقيد ته السلفية ودعوته الاصلاحية وثنا العلما عليه ، قدم له وصححال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله البازص ٩ ٩ - ١٠٠٠ ، أحمد عبد الففور عطار : محمد بن عبد الوهاب ، ص٣٥٠

⁽٢) د . منير العجلاني : تاريخ البلاد العربية السمودية ، ص١٠١-١٠١، حسين خلف الشيخ خلف : تاريخ الجزيرة العربية في عصر الشيخ محمد بن عبد الوهاب، ص٣٣٩-٣٣٠ .

ومن ثمار هذه الدعوة المباركة أيضًا قيام الدولة السعودية ، دولة الكتاب والسنسسة والتوحيد النقي الخالص من شوائب الشرك والوثنية ، دولة الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، دولة نشرت العدل والأمن والسلام ، دولة عززت من مراكز العلم ، وقامت بنشره بين جميع أفراد الرعية ، بل وكل من يفد إليها ويطلب منها . (١)

إن مؤسس الإمارة السعودية الأولى في نجل هو الأمير "محمل بن سعود " ، وبذلك يجب علينا دائم أن نذكر أن الذى وضع أساس هذه الدولة العظيمة هو الأمين "محسسه إبن سعود " فقد وضع لها أساسًا متينًا وقوقيًّا ، بل إنه أرساها على رسالة مقدسة وإيسان بها وجهاد في سبيلها ، وبناً على ذلك كان هو العؤسس وإبنه ثم حفيده سعود سسن بعده مكلين لرسالته ، وهكذا أيضًا كلما ذكرنا اسم الأمير "محمد بن سعود " فإنه يتبادر إلى الذهن إسم إمام الدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب . (٢)

وقد بسط الأمير عبد العزيز بن محمد نفوذ "آل سعود" على كثيرٍ من البــــوادى والحواضر في شبه الجزيرة العربية حاملًا معه حيثما حل تعاليم الشيخ محمد بــــن عبد الوطاب في العودة إلى الإسلام الصحيح ، وقد حمل الأمير عبد العزيز بن محمد بنسعود راية الجهاد تسعة وثلاثين عامًا ، كما إمتدت حدود الدولة السعودية في أيامه في ارتجاه الخليج العربي . (٣)

⁽۱) عبدالله بن سعد الرويشد : نفس المرجع السابق ، ص٥٧ (-١٧٦٠)

⁽٢) د . منير العجلاني : تاريخ البلاد العربية السعودية ، ١٥٠ ، ١٤٠٠

⁽٣) أحمد عسه : معجزة فوق الرمال ، ص١٧٠٠

وإنه كان المؤرخون يقولون إن عهده كان عهد تأسيس ووضع أسس الدولة ، فمعسنى هذا أنه قد وضع للدولة أساسًا لا يقهر ، هذا الأساس هو العودة لأصول الإسلام ونبسنة البدع والخرافات والجهاد والإجتهاد .

لقد اكتسبت نجد وحدة سياسية ، بعد فرقة وتعزق ، وذلك بقيام الدولة السعوديسة على هذه الأسس الإسلامية ، التي أرست قواعدها دعوة التوحيد والإصلاح .

فكأن شبه الجزيرة العربية ، أو بمعنى آخر وسطها أو قلبها ، قد شهد لأول مسوة في تاريخه الحديث قوة الدولة الجديدة وحقيقتها .

وكأى دعوة جديدة أو اصلاح حقيقي فإن لها معارضون يحاولون قبرهاوا خماد نفسس . الداعي ، وهنا ظهرت شخصية الداعي وشخصية القائد من حيث الصبر والتصميم .

هذه التطورات التاريخية أدت إلى تطورات في الدرعية في مجالات العلم والثقاف وتحولت ساجد ها، بجانب العبادة إلى حلقات للتدريس وطنقى لطلاب العلم، وإنبثق في نجد مدرسة جديدة للتاريخ وظهر مؤرخون يسكتبون في ظلال الدعوة والدولة الفتية.

ويمكنا القول أن الدعوة كانت تسبق الجيوش الفاتحة في عهد الأئمة السعود يسسين في الدولة السعودية الأولى ، وأدت الفتوحات وضم المناطق إلى تثبيت لدعوة وإنتشارها، وعدد ما سمى بحرب الحجاز إلى التمكين للدعوة في غربي الجزيرة وبالتالى انتشارها إلى كافة أرجا العالم العربي والإسلامي بسبب قوافل الحج والعمرة ، وتحقق في هسنة ه

الأرجاء ما تحقق في نجد من إختفا البدع والخرافات ، كلها أو أغلبها ، وتنبيه الأذ هــان الله حقيقة الإسلام وأصوله .

أما في شرق الجزيرة العربية ، فقد أدى وصول الدولة السعودية الأولى إلى شواطئ الخليج العربى إلى أن الدولة أصحت دولة خليجية ومن ثم وقع على عاتق الدولة أصحت دولة متاجيزة الاستعمار الأوربي والنفوذ الأوربي فيه ولعب القواسم المجاهدون دورًا رئيسياً في جهادهم البحري ضد النفوذ والإستعمار البريطاني وعملائه مستندين إلى الدعوة والدولية السلفية الفتية .

نيين وعلى أية حال نجد أن دعوة الشيخ محمد بن عبدالوهاب لم تثر إنتباه الأتراك العشما حينما كانت الحركة في مهدها الأول سواء في حريملا أو العيينة بنجد ، ولكن تحالف الأمير محمد بن سعود في الدرعية مع الشيخ محمد بن عبد الوهاب على نصرته والجهاد ضد مسسن خالف دعوة الحق ، ثم نشاط هذا التحالف خارج الدرعية الى شبه الجزيرة العربية خاصسة إلى الحجاز ، ثم إلى العراق قد أثار مخاوف الأتراك العثمانيين من هذه الحركة العربية .(١)

وكان كل خوفها من هذه الحركة قيام دولة عربية تناوئ الخلافة العثمانية ، وبنا علسى ذلك طلب السلطان العثماني من عامله على مصر "محمد علي "بالسير إلى دعاة هذه الدعوة والقضا عليهم ، فصدع محمد علي بما أمره به السلطان . (٢)

⁽١) د . رأفت غنيمي الشيخ : في تاريخ العرب الحديث ، ص ٢٠٥٠

⁽٢) د . محمد بديم شريف : دراسات تاريخية في النهضة العربية الحديثة ، ص ٢٠٠٠

ونحن كما علمنا أن جزيرة العرب هي أول ميدان لحروب مصر الخارجية في عهد درساً على ذلك تحملت مصر خسائد مسر علي "، وقد كانت من أشق وأطول الحروب، وبناءً على ذلك تحملت مصر خسائد مسيمة في الأموال والأنفس، وطبيعي كانت توجد مصلحة لمحمد على من وراء خوض هدنه الحروب الشاقة ، خاصة وأن حكومة الأستانة هي التي طلبت منه غير مره خوض هذه الحروب.

في الحقيقة أنه كانت توجد عدة أهداف لمحمد علي تدور في ذهنه ويعمل المستحيل لتحقيقها ، ومن ثم وجد الفرصة سانحة له في تحقيقها خلف ستار ماسمى بإسم الحسروب الوهابية ، ومن أهم هذه الأهداف ، رغبته في إسترضا والباب العالي الذى كان لا يزا ل يعتبره عاصيًا عليه وخارجًا على سلطته ، ذلك لأن الدولة العثمانية سعت غير مرة لتعزله من ولاية مصر وكان "محمد على "على علم بشعور الدولة تجاهه ومن أجل ذلك وجد أن فد عى خوضه هذه الحروب وإستيلائه على الأراضي المقدسة من الأمور التى تجمل الدولة العثمانية لا تفكر في عزلة بل وترتفع مكانته حيال الدولة .

كما وجد "محمد على" في خوضه هذه الحروب وسيلة للتخلص من الجنود الأبسان الذين كانوا دائمًا عامل شفب في البلاد المصرية ، بل إنهم صاروا خطرا على الأمسن وعقبة دون إستقرار سلطة الحكومة ، وفرصة له أيضًا في وضع نواة الأسطول المصري الحربسي، كذلك كانت ذريعة لإطلاق يد الحكومة في فرض ما تشا من الضرائب على الشعب ، بحجسة إسترداد الحرمين الشريفين ، وتأمين سبل الحج ، وطمعه أيضا في رفع مكانته أمام العالسم الاسلامي ، وتحقيق هدفه التوسعى وفتح أسواق جديدة لمصر في بلاد الحجاز. (٢)

⁽١) عبد الرحمن الرافعي بك : عصر محمد علي ، ص١٢٣٥ .

⁽٢) د . السيد رجب حراز : المدخل التي تاريخ مصر الحديث من الفتح العثماني السسى الإحتلال البريطاني ، ص ٢٣٩٠،

عبد الرحمن الرافعي بك : عصر محمد علي ، ص١٢٥٠

سيد محمد ابراهيم : تاريخ الملكة العربية السعودية ص١٥١٠

د . أحمد السيد الدراج ، د . السيد رجب حراز : دراسات في التاريخ المصـــري

ومهما كانت الأسباب التى دفعت محمد على لخوض هذه الحرب فإنه على أى حــال أرسل الحملة بقيادة إبنه أحمد طوسون محمد على " ، فنزلت الحملة "ينبع " وإستطاعــت أن تحتله بسهولة وبدون مقاومة ، وقد كان عاطها السعودى آنذاك " جابر بن جبارة" الدنى قصد المدينة المنورة مع من كان معه . (١)

بعد ذلك توجه أحمد طوسون قاصدًا المدينة المنورة وقد كانت خطته في إحتلالها أولا إستمالة القبائل القاطنة على طول الطريق المؤدي الي المدينة المنورة ، وذلك حستى تسهل له مهمة الإحتلال . وفعلاً إستطاع إحتلال "بدر" وذلك عن طريق مساعدة القبائل له بعد إشتباك بسيط مع القوات السعودية . (٢)

ثم تقدم الجيش المصرى بقيادة طوسون إلى "وادى الصفرا"، فى حين أن القسسوات السعودية تحصنت بقيادة عبد الله بن سعود " في " خيف " وهو أضيق جز من وادى الصفراء السعودية تحصنت بقيادة عبد الله بن سعود " في " خيف " وهو أضيق جز من وادى الصفراء فى منتصف الطريق بين المدينة والساحل ، وظل الجيش السعودي هناك ينتظر قدوم الجيس المصري إلى ذلك المكان ، وما أن وصل حتى انهالت عليه القذائف السعودية من كل ناحية ، وفتكت بالجيش المصري فتكاً ذريعاً ، وبنا على ذلك إنهزمت الصفوف الأولى للجيش المصري ووقع الذعر في الصفوف التى خلفها ، وبذلك اختل نظام الجيش وتشتت الجند فتركسوا مضاربهم وأثقالهم ومعداتهم قاصدين الساحل . (١)

⁽١) صلاح الدين المختار: تاريخ الملكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها ،ج ١٥٠٠١

⁽٢) د . عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم : الدولة السعودية الأولى ، ص٠٦٠٦

⁽٣) عبدالرحمن الرافعي بك : عصر محمد على ، ص١٣٥٠ سنت جون فيلبى : تاريخ نجد ودعوة الشيخ محمد بن عبدالوهاب السلفية ، متحد تعريب عمر الديراوى - ص١٣٥٠ ، ١٣٣٠ من الربع الأول من القرن العشرين د . مديحة أحمد درويش : تاريخ الدولة السعودية حتى الربع الأول من القرن العشرين ، ص١٥-٢٥ ، أمين سعيد : تاريخ الدولة السعودية الأولى ، ج١ عم١٩-٩٩٠

عنوار الحوثاري بحر

وقد ذكر لنا العلامة عثمان بن بشر في كتابه تاريخ نجد خسائر الفريقين فقال : (إن عدد القتلى من الترك وأعوانهم قد زاد على أربعة الأف رجل ، وقتل من القوات السعودية نحو ستمائة رجل ، وكان في مقدمة هؤلا الشهدا الأمير مقرن بن حسن بن مشاري ابسن سعود ، وبرغش بن راشد الشبيبي وسعد بن إبراهيم بن دغيشر ورئيس قحط المادي بن قرملة ورئيس عبيدة مانع بن كرم وراشد بن شعبان أخا محمد بن سالم وهو أمير سبي ها جر ومانع بن وحير العجمي والفارس المشهور وغيرهم).(١)

وبنا على الإنتمار الذى ناله الجيش السعودي في هذه الموقعة على الأمير عبد الله الفنائم على المجاهدين وذلك بعد حجز الخسس لبيت المال ، ومن ثم رحل عبد الله إلى مكة المكرمة فإجتمع مع والده الأمير سعود وبعد أدائهم فريضة الحج ، رحل الأمير سعدود وإبنه عبد الله ومن معه عن مكة المكرمة ، كما أنه أرسل عددًا من العساكر إلى المدينسسة المنورة وذلك من أجل حمايتها . (٢)

ومن ناحية أخرى نلاحظ أن الدولة العثمانية لم تقف مكتوفة الأيدى أمام الإنهسوام الذى نالها في "الخيف"، بل ظلت تستعد وتطلب من محمد على إعداد حملة أكبر مسن الحملة الأولى، وفعلاً أرسلت الحملة بقيادة أحمد بن نابرت (بونابرت) ونزلت ثفر ينبسع حيث أنها إنضت إلى القوات المصريسة التي بقيت في هذا الثفر مع أحمد طوسون، كما إنضت إليها عربان جهينة وبذلك استطاعت أن تحتل "ينبع النكل"، ووادى الصفوا "وعدة قرى لعشائر حرب، ثم قصد ت الحملة المدينة المنورة تصحبها قبائل حرب، وحاصرت المدينة، كما منع الجيش المحاصر الما عن أهل المدينة، وحفروا سرداباً تحت القلعسة وملؤها بالبارود، وأشعلوها فانهدم السور، كما فتح أهل المدينة باب البلدة للجنسود

⁽۱) عثمان بن بشر: تاريخ نجد ، ص۱۹۲۰

⁽٢) صلاح الدين المختار : تاريخ الملكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها ، ج١ - ص ٢ ٢٠٠

المصريين ، ومن ثم إشتبك الجنود المصريون مع القوات السعودية ودارت بينهما معركة ثم إنحازت بقية القوات السعودية إلى القلعة ، ولكن نلاحظ أن القلعة لم تتسعله حميمًا ، بالإضافة إلى أن القوات المصرية ، نصبت على القلعة المدافع ورموهم بقنابلها ، وبنا على ذلك هلك عددًا كبيرًا من كانوا في القلعة وأصيب بعضهم بالجروح والأسراض فيها ، ومن ثم طلب قائد القلعة المصالحة ، وقبل قائد القوات المصرية بذلك .(١)

وقد استشهد في هذه المعركة من القوات السعودية حوالى أربعة آلاف رجل وهسم من أهل عسير ، وبيشة ، والحجاز وأهل الجنوب وأهل نجد . (٢)

ومن ثم لا حظ طوسون أثنا التحامه المدينة المنورة حاجته إلى مرفأ على البحر وذلك لكى يكون مركز لتزويد جيشه بمايحتاج اليه أثنا وحفه على مكة المكرمة ، فأرسل طوسون اللي الشريف غالب يطلب منه إعطا و ترخيصًا لبعض قواته البحرية لدخول مرفأ جدة ، وبناً على طلب طوسون إستجاب الشريف بعد الحاح طوسون عليه ، فدخلت قواته المرفليل وبحرًا بدون حدوث قتال . (٣)

وعند ما علم الأمير سعود بالحملة المصريف الجديدة وغزوها ينبع ثم احتلالها "المدينة المنورة "، جمع قوة كبيرة من أنحا البلاد وسيرها بقيادة إبنه عبد الله إلى الحجاز ، وقد نزل بهما في وادى فاطمه وأقام فيها عدة أيام ، ثم تبعه الأمير سعود ومعه أيضاً قوات كبيرة من نجد ، والأحسا ، وعمان ، وتهامة ، وغيرها . فوصل الأسير سعود ومن معه مكة المكرمة كما إلتقى بإبنه عبد الله وبعد أدا ويضة الحج رجع الأسير

⁽۱) صلاح الدين المغتار: تاريخ الملكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها ، ج ١٥ محمد ١٢٤-١٢٤ محمد بن عبد الله بن عبد المحسن ال عبد القادر الأنصاري الأحسائي: تحفة المستفيد بتاريخ الأحساء في القديم والجديد ، ص ١٣٩٠ محمد رفعت بك : تاريخ مصر السياسي في الأزمنة الحديثة ، ص ١٩٠٠ محمد رفعت بك عضر السياسي في الأزمنة الحديثة ، ص ١٩٠٠ مخر المراحد

⁽٢) عثمان بن بشر : تاريخ نَجد ، ص١٩٥٠

⁽٣) د . عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم : الدولة السعودية الأولى ، ص١٠٠٠

سقود إلى الدرعية ، في حين بقى إبنه عبد الله في وادى المر. (١)

وبعد قضا عدة أيام ، زحفت القوات المصرية صوب مكة المكرمة ، وقد أكرمهم الشسريف غالب ورحب بهم ، كما يقال إنه هو الذى دعاهم لدخولها ، في حين أنه نقض العهسود والمواثيق التى أبرمها مع السعوديين ، ومن ثم دخلت القوات المصرية مكة المكرمة بسيد ون حدوث قتال ، ونزل طوسون قصر القرارة ، ورحل عبد الله الي "العبيلا" ، (١) في حسين أنه أمر عثمان المضايقي الذى كان معه أن يذهب إلى الطائف ويحميها ، ولكن ما أن إستقر عثمان في الطائف حتى إنتابه الخوف والفزع ، فرحل بماله وأبنائه ونسائه والتحق بعبسد الله . (١)

وبعد دخول طوسون مكة المكرمة ، سار الشريف راجح ومعه إبن الشريف غالب وكذلك مصطفى بك أحد القادة الذين كانوا في الجيش المصحصون إلى الطائف وإستطاعصوا إحتلاله .

وبناءً على الإنتصارات التى نالها الجيش المصري كاتب أتباع عثمان المضايفي في الطائف ونواحيه ، وتبعم أيضًا قبائل زهران وغامد وغيرهم بتقديم الطاعة والولا والخضوع للحك __م الجديد في حين استقر ولا وأهل ريئة وبيشة وجميع الحجاز اليماني للأمير سعود . (٤)

⁽١) وادى المر: وادم قرب مكة المكرمة ، ومربحذ ف الواو وهو المعروف بمر الظهران .

 ⁽٢) المبيلا : قرية لقبيلة عدوان من قرى الطائف الشمالية الشرقية .

⁽٣) صلاح الدين المختار: تاريخ المملكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها ، ج ١ ص١٢٤، ١٢٥،٠ محمد بن عبدالله بن عبد المحسن آل عبدالقادر الأنصاري الأحسائي: تحفة المستفيد بتاريخ الأحساء في القديم والجديد ، ص١٣٩ -١٤٠٠

⁽٤) عثمان بن بشر: تاريخ نَجِد - ٠٠١٩ ٢٠٠ سيد محمد إبراهيم: تاريخ المطكة العربية السعودية ، ص ٠٦٠٠

وقد وصف لنا زينى دحلان إستقبال مصر خبر فتوحاتهم في البلاد الحجازيـــــة ، فقال : (ولما جا تالبشائر إلى مصر بإستيلا العساكر على المدينة وجدة ومكة والطائسف ضربت المدافع الكثيرة لذلك وأمر الباشا بالزينة خمسة أيام في الأقطار المصرية في شهر صفر سنة شان وعشرين وأرسل محمد على باشا مشرّا لدار السلطنة يبشرهم بفتح الحرمين .٠٠)

ثم جمع الأمير سعود قوات من مختلف المناطق في نجد من البادية والحاضرة وساربهما إلى "الحناكية "(١) ، وقد كان يوجد في قصرها آنذاك قوات من الترك بقيادة (عشمان كاشف) ،بينما كانت آبار الما عندهم بيد حرب وغيرهم ، وعندما أقبل الجيش السعسود ى عليهم هربوا ومن ثم أخذ السعوديون ما تركته هذه القبائل من غنائم . (١)

ثم قدم الأمير سعود وحاصر الجيش المتمركز في القصر ولكن سرعان ما طلبت الحاميسة الصلح بعد أن دار قتال بسيط بينهما ، وأجابهم الأمير سعود لطلبهم شريطة أن يفادروا البلاد إلى العراق ، فوافقوا على شرطه ، وفعلًا غادروا البلاد ، وقد كانوا بحراسسسة محمد بن على صاحب الجبعل ومعه قوة من الجيش السعودي . (٤)

⁽١) السيد أحمد بن زيني دحلان : خلاصة الكلام ، ص٢٩٦٠.

⁽٢) المناكية : بلدة تقع شرقي المدينة المنورة في الطريق إلى نجد .

⁽٣) سنت جون فيلبى : تاريخ نجد ودعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب "السلفية " ، تعريب عمر الديراوي - ص١٣٧٠١ ·

⁽٤) صلاح الدين المختار: تاريخ المملكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها ، جرا ص٢٦٥٠

ومن ثم تجمعت القوات المصرية من مكة المكرمة والطائف وسار بهم مصطفى بك والشريف راجح ومعهم أيضًا جموعًا من البوادى الذين نقضوا العهد مع الأمير سعود ، وإنضما إلى الترك ومعهم مد افعهم نحو " تربة " وكان يوجد فيها حلمية سعودية ، فحاصرتها القوات المصريسة فلائة أيام في حين صمدت القوات السعودية أمامهم ، وأخسسرا خرج على القوات المصرية كمين فأقبل عليهم وهزمهم شر هزيمة ، (٢)

وقد فقد الجيش المصرى في هذه المعركة خسائر فادحة بالإضافة إلى إنتشار الأسراض في الجيش المصري ، لذلك رأى طوسون أن يكتفي بإقامة حاميات في كل من الطائسسف ومكة المكرمة وينبع وجده ، وطلب من والده في مصر (محمد علي) أن يرسل إليه مددًا ، كما أنه أخبره بهزيمة قواده في تربة . (٣)

وبناءً على الخسائر التي تكدها الجيش المصري في هذه الحروب وبالإضاف المخطوط المناف المنتشرة في جبال الحجاز من الشمال إلى الشرق لا تسلز ال خاضمة للأمير سمود بن عد العزيز ، قرر (محمد علي) أن يتوجه إلى الحجاز للإشراف

⁽١) د . عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم : الدولة السعودية الأولى ، ص١٢٥٠

⁽۲) عثمان بن بشر: تأريخ نجد ، ص ۱۹ ، و ۲) مثمان بن بشر: تأريخ نجد ، ص ۱۹ ، و ۲ ، و

⁽٣) د . عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم : نفس المرجع السابق ، ص١١٣-٣١٣ .

بنفسه على هذه الحروب ، وفعلًا وصل محمد على جده عن طريق السويس سنة ١٨١٣م ، وبعد وصوله جده قصد مكة المكرمة وذلك لأدائه فريضة الحج وبعد إنتهائه منها عسزل الشريف غالب(١) لأنه إرتاب في إخلاصه للجيش المصري ، وولى بدلاً منه الشريسيف يحيى بن سرور . (٢)

بعد ذلك رأى "محمد على " أن أهل عسير يناصرون السعوديين ، فأرسسل حملة برًا وبحرًا بقيادة محمود بيك " إلى سنا القنفذة وإستطلعت إحتلاله في أول الأمر ، إلا أنها إضطرت إلى إخلائه بعد ذلك .

وعند ما سمعت قبائل عسير بذلك تجمعت تحت قيادة زعيمهم "طلسى بن شعيب"، ومن ثم ساروا إلى القنفذة وحاصروا الجيش المصري الموجود فيها ، كما أنهم إستطاعه أن يسيطروا على الما والتى تستقى منها البلدة وقطعو الما عن للحامية ، وأخيرًا إستسلم قائد الحامية المصرية بإخلا المدينة .

وقد قتل عدد كبير من الجيش المصري في هذه المعركة في حين هرب الباقـــون منهم . (٣)

⁽۱) بعث شحمد على "الشريف غالب إلى القاهرة بعد أن صادر أمواله ، ثم نقل الشريسف إلى سلانيك حيث توفى بها سنة ٦ ١٨١م ٠

⁽٢) د. السيد رجب حراز: المدخل إلى تاريخ مصر الحديث من الفتح العشاني إلى الإحتلال البريطاني ، ص ٢٤١، الإحتلال البريطاني ، ص ٢٤١، سيد محمد إبراهيم: تاريخ المملكة العربية السعودية ، ص ١٦٠، عبد الرحمن الرافعي بك : عصر محمد على ، ص ١٤١، السيد أحمد بن زينى دحلان: خلاصة الكلام، ص ٣٩٩٠.

⁽٣) السيد أحمد زيني : نفس المرجع السابق ، ص ٠٠٠٠ عثمان بن بشر : تاريخ نجد ص ٢٠٠٠ عثمان بن بشر : تحفة الستفيد محمد بن عبد الله بن عبد المحسن آل عبد القادر الأنصاري الأحسائي : تحفة الستفيد بتاريخ الاحساء في القديم والجديد ، ص ١٤٠٠ عبد الرحمن الرافعي : عصر محمد على ، ص ١٤٣٠١٠٠

وحينما رأى "محمد على "الهزائم المتوالية التي يصاببها جيشه أرسل إلى نائبه في القاهرة يطلب منه أن يبعث له كبية كبيرة من الذهب وكذلك قوة من الجيش ، ذله للأن محمد على يريد أن يوزع الأموال على شيوخ القبائل في الحجاز وعسير ، وذلك من أجسل أن تنضم إليه وتنصره على السعواحين .

وفعلًا وصل المدد مع كمية النصيطلى جدة ، وبينما محمد على يستعد لحط محمد على يستعد لحط معديدة ، إذ توفى الأمير سعود بن عبد المعزيز بالدرعية سنة ١٨١٤م-١٣٢٩ وخلف معدد " عبد الله بن سعود " (١)

ومن ثم أرسل " محمد على " قوة كبيرة من جيشه وكانت بقيادة " عابدين بك " بالإحتلال وادى زهران (۱) عواستطلع عابدين حصار السعوديين في حصن " بخروش علاش (۱)" ، إلا أضطرت إلى فك الحصار تحت وطأة الهجمات السعودية ، ولا ذت بالغرار وتعقب السعوديون حتى الطائف ، وقد كان يوجد طوسون بقواته أيضًا في للطائف ، وعند ما سمع والده بحصار إبنه أسرع إلى نجد ته وفعلًا إستطاع فك الحصلر عنه ، وذلك لأن " محمد على "لجأ إلى حيلة بارعة ونجحت حيلته في فك الحصار عن الطائف ذلك أن محمد علي إستطاع اليهام القوات السعودية أنها أصبحت محصورة بين قواته وقوات إبنه التى في الطائس محمد على أمامها إلا فك الحصار عن الطائف ، ثم إصطحب محمد على إبنه معه ، وعادا إلى مكة وسها إلى جدة ، وأخذا يستعدان للمعارك القادمة " . (3)

⁽۱) عبد الرحمن الرافعي بك : عصر محمد على ، ص٣ ١ ١ ، ١ ٢ ١ ، صلاح الدين المغتار : تاريخ المعلكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها ، ج ١٥٣ ١ ١ ، ص ١ ٢ . مسعود الندوى : محمد بن عبد الوهاب مصلح مظلوم ومفترى عليه ، ص ١ ٩ ٠

⁽٢) وادى زهران : يفصل اليمن عن الحجاز .

⁽٣) إحدى المصون التي كانت تعد من أقوى مراكز المقاومة في علك المنطقة .

⁽٤) دُ . عبد الرحيم عبد الرحين عبد الرحيم : الدولة السعودية الأولى ، ص ٣١٨٠، عثمان بن بشر : نفس المرجع السابق ، ص ٢١٨٠

وبينما كان "محمد على " وإبنه طوسون في جيه يدربان الجنود الذين بمث بهمم الكتخدابك ، وذلك من أجل إستئناف القتال ، وقعت حادثة بين القبائل القاطنة بيسن ينبع والمدينة ، ذلك أن حاكم المدينة قتل شيخ قبيلة حرب ، وبنا كالى ذلك شبال وقطعوا الطرق بين جدة ومكة المكرمة وينبع والمدينة المنورة ، ومن شما أسرع "محمد على "بإرسال إبنه طوسون إليهم ، وإستطاع طوسون أن يجتمع برؤ سلم شن القبائل في "بدر" ، فأخذ طوسون يهدئ من روعهم ويتعهد لهم بأخذ الشار من خصمهم ، فهدأت نفوسهم .

وكما علمنا أنه في أثنا تعهد طوسون لهم ومفاوضاته معهم ، تلقى نبأ وفاة حاكسم المدينة المنورة الذى قتل شيخ قبيلة حرب وشبت الثورة بسببه ، ومن ثم أذاع طوسون بين القبائل أن أباه هو الذى أمريقتل حاكم المدينة ، وبذلك خمد تالثورة وجنحست القبائل إلى السلم وفتحت الطرق .

ومن ثم أتبل الحجاج من سائر الأقطار الإسلامية وأدوا فريضة الحج ، كما أن محسد على حج أيضًا وكان ذلك للمرة الثانية . (١)

وبعد إنتها عوسم الحج تجدد تالحرب وأخذ كل فريق يستعد للآخر.

فالأمير فيصل بن سعود كان في " تربة " يستجمع أنصاره من الحجاز وتهامة ، تسم ضمهم إلى قواته النجدية .

في حين أن طامي بن شعيب " ، قد م إليه برجاله من عسير وزهوان وألمع وفا مسد

⁽۱) عبد الرحمن الرافعي بك : عصر محمد علي ، صه ١٤٦-١٤١ . د . عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم : نفس للمرجع السابق ، ص١٩٥٠

وغيرهم ، وقد قدرت جموعه بحوالى عشرين ألف مقاتل ، كذلك كان مع الأمير فيصل حوالببي عشريه ولله ألفًا .

ومن ثم إجتمعت هذه القوات كلمها في موقع "غزيل " (١) ، ثم توجهت القوات السعولة نحو قوات محمد علي ، وقد كانت نازلة عند "بسل " (٢) ، ثم دارت المعركة بين الغريقيين وقد قتل عدداً كبيراً من قوات محمد علي . (٣)

وفي اليوم الثاني لهذه المعركة أقبل "محمد على باشا" يترأس فئة كبيرة من جنوده ويذلك كانت مدكرا للقوات الأولى ، ومن ثم دار القتال بين الطرفين من جديد وقد كسان شديدًا إلا أن الأمير ؛ فيصل بن سعود " قرر أن يقاتل جموع الجيش العصري بكل قواه ، وأخبرا توجه فيصل بن سعود ورؤسا ومه مثل طامى بن شعيب وفهساد إبن سالم بن شكبان ومصلط بن قطنا وغيرهم إلى تربة ، وهم يظنون أن القبائل سوف تجتمع بها بعد الهزيمة ، إلا أنهم وجدوهم قد تفرقوا ، ثم توجه فيصل إلى ربئة ومنها إلى نجد .

وخلاصة القول أن قوات محمد على إستطاعت الإنتصار على القوات السعودية في حمين أنه لم يقتل من الجيش السعودي في هذه المعركة إلا عدد قليل قدر بحوالي مائة رجل.

وتعد واقعة "بسسل " من أكبر وقائع الحرب السعودية بل إنها من أهم المعسارك في التاريخ الحربي العربي الحديث .

⁽١) غزيل : بئر ما * كبير ومشهور قرب تربة .

⁽٢) بسل: قصر مشهور قرب الطائف.

⁽٣) صلاح الدين المختار: تاريخ المملكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها ،جا صلاء ١-٩١٠ عندالح

⁽٤) عثمان بن بشر: تأريخ نجد ، ص ٢٢٠٠ ، محمد بن عبد الله المحسن ال عبد القادر الأنصاري الأحسائي : تحفة المستفيد بتاريخ الأحساء في القديم والجديد ، ص ١٤٠-١١١ ، عبد الرحمن الرافعي بك : عصر محمد على ، ص ١٤٠٠

وهكذا جعل محمد على * تربة " بعد إحتلاله لها معسكرًا عامًا له .

ومن ثم توجه "محمدعلي" نحوالجنوبوإستطاع خضاع نطقة عسيروت خليصها من القوات السعودية ، وادى وارحتل بيشة (١) أيضًا ، كما أنه تمكن من إنزال الهزيمة بالقوة السعودية الموجودة في وادى زهران " بقيادة " طامي بن شعيب " ، وأسره ثم أرسله إلى مصر حيث صلب فيها .

ثم توجه "محمد على "نحو الشاطئ وإستطاع إحتلال مينا" "القنفذة"، كما أنه ترك فيه حامية مصربة ، وبذلك إستطاع تخليص الجزا الجنوبى في عسير وتهامة من أيسسدى السعود ، ثم عاد إلى مكة المكرمة وذلك لكى يطمئن على الميدان الشمالي الذي كانست قيادته بيد إبنه طوسون . (٢)

إلا أن محمد على لم يتمكن من مشاركة قوات إبنه طوسون عطياتها في العدان الشمالي لأنه أضطر للعودة إلى مصر لعدة أسباب منها علمه أن نابليون هرب من منفاه (جزيرة إلبا) ورجع إلى فرنسا وإستطاع إسترداد عرشه .

وبنا ً على ذلك خاف محمد على "أن تصبح مصر هدفًا لحملة فرنسية جديـــــدة ، بالإضافة إلى ذلك علمه بمؤامرة لطيف باشا ومحاولته في الإستيلا على الحكم في مصــر، ومن أجل ذلك أسرع محمد على في العودة إلى مصر . (٢)

⁽١) تعد "بيشة "مفتاح اليمن من جهة الشمال الشرقي .

⁽٢) د. عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم: الدولة السعودية ، ص٣٢٠، د. عبد الرحمن الرافعي بك : نفس المرجع السابق ، ص٢٤، ملا١١، عثمان بن بشر: نفس المرجع السابق ، ص٣٢٠، ٢٢١، المرجع السابق ، ص٣٤، ٢٢١، الراهيم بن صالح بن عبد سي : تاريخ بعض الحوادث الواقعة في نجد ووفيات بعد الأعيان وأنسابهم وبنا ويعض البلدان ، ص ١٤٠٠

 ⁽٣) نفس المرجع السابق ، حمد ١٤٠٠
 د . عبد الرحيم عبد الرحمن : نفس المرجع السابق ص٣٢١٠
 سنت جون فيلبى : تاريخ نجد ودعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب "السلفية "،
 تعريب عمر الديراوي ـ ص٣٤١٠

أما بالنسبة لطوسون فقد أحرز عدة إنتصارات في الجز الشمالي ، ولسنطاع دخول بلدة "الرس" بدون قتال وأيضًا قبل وصول قوات عبدالله بن سعود إليها ، وعندما بلحة عبد الله بن سعود بإستيلا ، قوات محمد على على بلدة "الرس" خرج من الدرعية ونسزل بلدة "الرويضة" بالقرب من الرس ، في حين تمكن طوسون من الإستيلا على كثير من قرى المقصيم مثل "الخبر" و "المشبيبة " وغيرها ، وذلك بمساعدة قبائل حرب ومطير، وبنا على ذلك أصبح الطريق إلى الدرعية مفتوحًا أمام طوسون وقواته . (١)

ورغم أن الطريق أصبح مفتوحًا أمام طوسون إلا أنه لم يدخل الدرعية ومن ثم جنست الطرفان إلى الصلح ، ودارت مفاوضات بهنهما إنتهت بعدة شروط منها أن يرفع جسس محمد علي يده عن نجد وتوابعها ، وأن تسير السابلة آمنة بين الفريقين ، وكل فريسسق من الشام ومصر والترك وغيرهم يحج آمنًا .

وبنا على ذلك رحل طوسون وقواته من الرس ، وتوجهوا إلى المدينة المنورة وبعست عبد الله كتاب الصلح مع عبد الله بن محمد بن بنيان صاحب الدرعية والقاضي عبد العزيسز إبن محمد بن إبراهيم ليمرضوه على "محمد على " والى مصر ، فوصل الوفد مصر وعرضسوا عليه ذلك الإتفاق فأقره محمد على ، ثم عاد الوفد إلى الأمير وبذلك تم الصلح بين الطرفين في حين ظلت القوات المصرية محتلة الديار الحجازية واليمانية .(١)

⁽۱) د . عبد الرحيم عبد الرحين عبد الرحيم : نفس المرجع السابق ، ص ۳۲۱-۳۲۱ عثمان بن بشر : ظريخ نيجد ، ص ۲۲۳ ۲۲۳ ۲۳۰۰

⁽۲) عثمان بن بشر: نفس المرجع ، ص ۲۲۶ ، ص حثمان بن بشر: نفس المرجع ، ص ۲۲۶ ، ص صلاح الدین المختار: تاریخ المملکة المربیة السعود یة قی ماضیها و حاضرها ، ج ۱ - ص ۱۰۲۰ - ۱۰۶ ، مسعود الندوی محمد بن عبد الوهاب مصلح مظلوم و مفتری علیه ، ص ۱۳۲ ،

وعلى أى حال فإن "محمد علي "والي مصر بعد إبرامه الصلح مع الأمير "عبد الله على أي حال فإن "محمد علي "والي مصر بعد إبرامه الصلح مع الأمير المسلسل إبن سعود "خالف وعده ونقض هذا الصلح ، ويقال إن سبب ذلك ، أن وفدًا من أهلله القصيم والمشائر ذهبوا إلى مصر والمجتمعوا مع "محمد علي باشا" والي مصر وتقولوا على الأمير عبد الله بعض الأقاويل الكاذبة .

ونحن كما علمنا فإن الأمير عبد الله قام بتأديب أهل الرس " بعد رحيل طوسون وقواته ، ومن أجل ذلك أرادت وقواته منها وذلك جزا الهم على إستسلامهم لأحمد طوسون وقواته ، ومن أجل ذلك أرادت هذه المشائر أن تنتقم وذلك عن طريق نقض الصلح ، في حين أن الأمير عبد الله وافسق على الصلح من أجل حقن دما المسلمين .

وخلاصة القول فإن محمد على " نفسه لم يكن يربد الصلح وإنما يريد القضا على على الدولة السعودية ، وبذلك إتخذ أقوال المشائر التي قد مت إليه ذريعة لنقض الصليح الذى أبرعه مع الأمير عبد الله بن سعود . (١)

وهكذا نجد أن الأمير عبد الله بن سعود أرسل حسن بن مزروع وعبد الله بن عد وهلا المهدايا ومراسلات إلى "محمد على باشا" في مصر ، وحين قدم الوفد الهدايا والرسائسل التى تنطوى على الود والمحبة وتعزيز معاهدة الهلح ، وجد الوفد أن والى مصر قد تفيسر ونقض الصلح وجهز حملة عسكرية جديدة وكبيرة من الأتراك والمصريين والعراق والشام وجعسل

⁽۱) صلاح الدين المختار : تاريخ المطكة العربية السعودية في حاضرها وماضيها بجدا ص٦٥ ، ٠ ، عثمان بن بشر : نفس المرجع السابق ، ص٢٦٦ .

إبنه إبراهيم (١) باشا قائدًا عامًا لها . (٢)

سلر إبراهيم باشا بحملته العسكرية من الديار المصرية في سنة ١٨١٦م، ونزليب ينبع، ثم سار إبراهيم قاصدًا "الصويدرة" ينبع، ثم سار إبراهيم قاصدًا "الصويدرة" شمال المدينة، وارتخذها معسكرًا عامًا له، وأخذ ابزاهيم يشن الفارات على القبائسل حتى أوقع الرعب في قلوبهم، ومن ثم تعهدوا له بتقديم طيطلب من الابل وغيرها.

ثم سار إبراهيم إلى "الحناكية " وعسكر بها وتحصن فيها ومنها تحرك قاصدًا "الرس" وقد اتخذها الأمير عبدالله بن سعود معسكرًا له بعد عودة طوسون باشا إلى مصر . (٣)

ومن ثم حاصر إبراهيم باشا "الرس" حصارًا شديدًا ، في حين أن الأمير عبداللسمه إبن سعود كان مقيمًا في عنيزة ، وعندما طالت مدة الحصار أرسل أهل الرس إلى الأسسير في عنيزة يطلبون منه النجدة أو السماح لهم بمصالحة إبراهيم باشا .

وفي أثنا * ذلك طلب أهل الرس من الأمير عبد الله بن سعود "لمطالب التى طلبوها منه ، ووصلت إلى إبراهيم باشا إمدادات كثيرة من مصر ، ما أضعف من معنويات أهل بلدة "الرس" ، فتقد موا إلى إبراهيم باشا وطلبوا منه الصلح ، على دمائهم وأموالهم وأسلحتهم

⁽۱) يذكر الشركيخ أمين سعيد بحق كتابه تاريخ الدولة السعودية ،جر عه ۱۱، أن معظم المؤرخين الفربيين الذين دونوا سيرة مجمد على "ذكروا أن ابراهيم هذا ليس ابنه من صلبه انما هو نجل زوجته من زوجها الأول الذي ماتعنه ، ثم تزوجها محمد علي لشرائها ، اذ كان فقيرًا معدمًا ، ولما إنتقل إلى مصر استحضرها ومعها ولد هــــا ، فألحقه بنسبه ، لما كان عليه من الذكا والنجابة (أي أنه تبناه) .

⁽٢) صلاح الدين المختار : نفس المرجع السابق ، ص ١٦٠٠ ، عثمان بن بشر : نفس المرجع السابق ، ص ٢٢٦٠

٣) عبد الرحمن الرافعي بك : عصر محمد على ، ص٥١ - ١٥٤٠

، كما أنهم شرطوا الأمان لمن عندهم من جنود عبد الله ، فتم الصلح علي ذلك .(١)
وقد قتل في هذه المعركة من القوات السعودية سبعون رجلاً ، في حين قتل من الجيش الموري الموري الموري الموري الموري الموري حوالي ستمائة رجل .(٢)

فى حين أن الأمير عبد الله بن سعود وضع في قصر الصفا الموجود في عنيزة حاميدة من أهل نجد وجعلها تحت قيادة محمد بن حسن بن مشارى بن سعود ، كما أنه زود الحا بكل ما تحتاج إليه ، وإستعمل الأمير عبد الله بن سعود على عنيزة محمد بن إبراهيدم إبن حسن بن مشارى بن سعود وجعل مكانه الحصن الموجود داخل البلدة ، بعد ذلك رحل الأمير عبد الله بعد أن رتب أمور البلدة إلى "بريدة ". (٣)

وحينما شاهد أهل عنيزة إبراهيم باشا قادمًا إليهم بجيوشه خاف أهل البلدة منسه فقابلوه بالطاعة والتسليم ، في حين أن المرابطين الذين كانوا في القصور إمتنعوا ، فرماهم الجيش المصري بالمدافع رميًا عنيفًا ، كما سقطت قنبلة على مخزن تحت الأرض كان لميئسسًا بالرصاص والبارود ، وأخيرًا إستسلم أهل الحصن خاصة بعد علمهم بتسليم أهل البلسدة للجيش المصري ، وبذلك طلب أهل الحصن الأمان فأضهم على د مائهم وأسلحتهم ، شسم

⁽۱) محمد بن عبد الله بن عبد المحسن آل عبد القادر الأنصاري الأحسائي : تحفة المستفيد بتاريخ الأحسائي : تحفة المستفيد بتاريخ الأحساء في القديم والجديد ، ص١٤١٠ عثمان بن بشر : تاريخ نجد ، ص٢٢٩٠

⁽۲) صلاح الدین المختار : نفس المرجع السابق ، ص۱ ۱۰ سنت جون فیلبی : تاریخ نجد ودعوة الشیخ محمد بن عبد الوهاب السلفیة ، تعریب عمر الدیراوی - ص۸ ۱ ۱ ۰

m عثيان بن بيش : ننس المرجم ٢٠٠٠ .

رحل المرابطون إلى أوطانهم . (١)

عند ما علم الأمير عبد الله بذلك رحل من "بريدة" وقصد الدرعية عاصمة طكه ، في حين أن إبراهيم باشا رحل من عنيزة بعد أن ترك بعضًا من قواته فيها قاصدًا "بريدة" فأستسلم أعل البلدة له ، ثم توجه صوب بلدة "المذنب" فسلمت له البلاد ، بعد ذلك رحل مسن المذنب وتوجه إلى الوشم ونزل بلدة "اشيقر" و"الفرعة "فأ منوه أهلها ودخلوا في طاعته.

وأخيرًا خرج (عبد الله بن إبراهيم بن عيسى وغهيب بن زيد) ، وهما من رؤسائهم إلى إبراهيم باشا وفاوضوه في الصلح نيابة عن أهل شقرا فقبل "إبراهيم باشا "الصلح ، وبذلك عقد الصلح على أساس سلامة دمائهم وأموالهم ، وبذلك دخل جميع أهل الوشميم في هذا الصلح . (٣)

⁽۱) محمد بن عبد الله بن عبد المحسن ال عبد القادر الأنصارى الأحسائى : تحف المستفيد بتاريخ الأحساء في القديم والجديد ، ص١٤٣٠

⁽٢) عثمان بن بشر: نفس المرجع السابق ، ص ٢٣٠ - ٢٣١٠

⁽٣) صلاح الدين المختار : تاريخ المطكة العربية السعودية في ماضيها وهاضرها ، ج١ ص١٦٤،

عثمان بن بشر: نفس المرجع السابق ، ص۲۳۲ ، سنت جون فیلبی: تاریخ نجد ودعوة الشیخ محمد بن عبد الوهاب "السلفیة " ، تعریب عمر الدیراوی - ص۱۹،۱۱۹ ،

أنشأ إبراهيم بالله في شقرا مستشفى وترك بها بعضًا من جنوده ، ثم سار إلى سائر بلاد نجد يفتمها صلحًا وحربًا إلى أن وصل الدرعية .

ونحن كما علمنا فإن الدرعية كانت تتألف من خسة أحيا وكل حي منها له ســــور ، وبنا مصينًا قويًا .

وطلى أى حال سار إبراهيم إلى الدرعية وفي طريقه اليها نزل بلدة "ضرى " ، وبذلك دار قتال عنيف بين القوات السعودية والمصرية إنتهى بطلب حاكمها الأمان وترك البلسدة، ولكن إبراهيم غلبت عليه طبيعته التخريبية فأخذ يخرب كل بلدة ينزل فهها . (١)

حاصر إبرا هيم باشا "الدرعية "ودار قتال عنيف وشديد بين القوات السعودية ، وقوأت محمد علي .

وقد دافع أهل "الدرعية " ومن كان معمم من كافة المناطق رجالًا ونساء وأولادًا عسن هذه البلدة ، وصمدوا أمام قوات إبراهيم ومدفعيته ، إلا أن الأمير "عبد الله بن سعود " عند ما وجد مانى "الطريف "تهاوت أمامه من شدة مدفعية "إبراهيم باشا" ، وأن أكتـــر من كان معه تفرقوا ، رأى عبد الله بن سعود أن أفضل طريقة لحماية النسا والأولا د والأعوال هى أن يفدى نفسه عنهم ، وفعلاً أرسل الأمير "عبد الله بن سعود " إلى " ابرا هيم باشا" يطلب منه الصلح ، وفعلًا تم الصلح في عام ١٢٣٣هـ (٣)

عبد الرحمن الرافعي بك : عصر محمد علي ، ص١٥١٠ ١٥٩٠ (1)

الطريف : حي من أحيا الدرعية . (1)

عثمان بن بشر: تاريخ عدد ، ص٢٥٦ ، د . عد الرحيم عبد الرحين عبد الرحيم : الدولة السعودية الأولى ، ص٣٤٣، صعود الندوى : محمد بن عبد الوهاب مصلح مظلوم ومفترى عليه ، ص٣٤٣، محمد بن عبد الله بن عبد المحسن ال عبد القادر الأنصاري الأحسائي : تحفة المستفيد بتاريخ الأحسا في القديم والجديد ، ص٣٤٢، صلاح الدين المختار : نفس المرجع السابق ، ص١٨٥٠ (7)

ومن ثم إستقبل إبراهيم باشه الأمير عبد الله بن سعود بالحفاوة والتكريم ، وتم الإتفاق بينهما على عدة شروط هي ، تسليم الدرعية لجيش إبراهيم ، يتعمد إبراهيم باشمور بأن يبقى عليها وأن لا يوقع بأحدٍ من سكانها ، كما يجب أن يسافر عبد الله بن سعمود إلى مصر ومنها إلى الأستانة .

وبنا ً على ذلك تم الا تفاق بينهما ، وبإنتها والتوقيع ينتهي عصر الدولة السعوديدة الأولى سياسيًا ، كما أن محمد علي لم يقبل الشرط الذي يتضمن بقا والدرعية وعسسه الخراب بها وترك أهلها وبذلك أمر إبنه إبراهيم باشا أن يهدم أسوار وحصون الدرعيسة ويخرب منازلها ، وفعلًا هدم إبراهيم الأسوار والحصون وأحرق مزارعها وخرب منازل سكانها .

كما أمر ابراهيم من الأمير عبد الله بن سعود بعد المصالحة بيومين أن يتجهــــز من أجل السير إلى السلطان ، فسار عبد الله وليس معه من قومه إلا ثلاثة أو أربعــــة من الرجال ، ومعه قوة من جنود إبراهيم ، فرحل عبد الله إلى مصر ومنها إلى الأستانـــة حيث قتل هناك رحمه الله تعالى وعفى عنه . (٢)

⁽۱) د . عبد الرحيم عبد الرحين عبد الرحيم : نفس المرجع السابق ، ص٣٤٣، سنت جون فيلبى : تاريخ نجد ودعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب "لسلفية" ، تعريب عمر الديراوى - ص٥٥ ه ،

عبد الرحمن الرافعي بك : عصر محمد على عمل ١٦١٥٠ د . مديحة أحمد درويش : تاريخ الدولة السعودية حتى الربع الأول من القرن العشرين،

عنوارالحد (۲) عثمان بن بشر: تاریخ نید ، ص۲۰۶۰.

وقد مرت الحروب التي دارت بين القوات السعودية وجيوش محمد علي في ثلاثــــة

الدور الأول: في خريف عام ١٨١١م ، ١٢٢٦هـ بنزول جيوش محمد علي والتي كانست بقيادة إبنه "أحمد طوسون " مينه المدهنة المنورة حتى وصول محمد علي بنفسه إلى مينه المجدة في رمضان ١٢٢٨هـ ٢٨ أغسطس ١٨١٣م٠

ونلاحظ أن طوسون إستطاع الإستيلا على مينا وينبع بدون مقاومة ، ولكه لقصور هزيمة ساحقة ومد مرة على يد السعوديين عند الصغرا وقرب بدر ، كما إستطاع طوسون الإستيلا على المدينة المنورة في نوفجر ١٨١٢م ، ثم تقدم وإستطاع الإستيلا أيضًا على جدة ومكة المكرمة وذلك بعد أن نجح في شرا و نم بعض القبائل الحجازية الإضافة إلى موالاة "الشريف غالب " شريف مكة لمحمد على .

أما بالنسبة للدور الثاني: فيبدأ بوصول محمد على جده سنة ١٨١٣ عند ما علسه بنجاح إبنه فى منطقة المجاز، إلى عودة أحمد طوسون إلى مصر فى نوفسر ١٨١٥ وإختيار "إبراهيم باشا" قائدًا للحملة على السعوديين، ونلاحظ أن "محمد على" في هسسنا الدور شارك إبنه "أحمد طوسون " في المعارك التى دارت بين الفريقين فوق أراضي شبسه الجزيرة المربية، وقد كانت هذه المعارك سجالًا في نجد وعسير والحجاز، كاأن "محمد على " قبض على الشريف "غالب " وأرسله إلى الدولة العثمانية وذلك لإرتبابه في إخلاصه له ثم عين شريعًا آخر، وأخيرًا أضطر "محمد على "للعودة إلى مصر فجأة فى ٢٠مايوه ١٨١٥ في حين أنه أسند قيادة الحملة إلى إبنه "طوسون ".

⁽۱) د . رأفت غنيمي الشيخ : تاريخ العرب الحديث ، ص٢٢٨٠

شهيداً الدور الثالث بتولية " إبراهيم أبن محمد علي " قيادة جيوش والده في شبه الجزيرة المربية إلى عام ١٨١٨ م بالإستيلا على الدرعية وإرسال الأمير عبد الله بن سمود إلى الأستانة ، وقد قام الأمير عبد الله بعمليات حربية وذلك لتأديب القبائل الذين إنضم رجالها إلى طوسون ، وقد شهد هذا الدور أيضًا نهاية الدولة السعودية على يد إبراهيم باشاً ثم عاد إلى القاهرة وذلك بعد أن سلم البلاد خربة إلى بعض قوا تطلب العثماني والستى وصلت إلى شبه الجزيرة الصربية ، وهكذا عادت البلاد إلى حياة الاضطراب والفوضى وفقدا ن الأمن (١)

وبذلك إنتهت هذه الحروب وكان إنتصار جيش محمد علي سببًا في أن بسط محمد علسبي نفوذ ، في بلاد العرب ، وقد تخلل إنتصارات محمد علي هزائم ومواقف عصيبة كادت تقضيي على الحملة المصرية وخاصة في هزيمة الصفرا * الأولى ، وحصار الرس في عهد إبراهيم باشـــا، وأيضًا في حصار الدرعية ، خاصة عندما إلتهمت النار ف خائر الحملة المصرية _ تحت أسوارهــــا ، ففي كل هذه المواقف كادت الحملة المصرية تقع في الأسر.

كما أن الأعوال التي بذلها "طوسون " و " محمد على " و " إبرا هيم " ، وأرشتروا بهسل ن مم بعض القبائل التي إنهازت إلى جانب الجيش المصري قد ساعدته وعاونته على سلك ولا ولولا ذلك لكانت مواصلاته عرضة للإنقطاع ولم يستطيع أيضًا أن يقطع تلك المراحسل الشاقة في بلاد لا علم له بها . (١)

⁽۱) د . رأفت غنيمي الشيخ : نفس المرجع السابق ، ص ٢٢٠٠ (١) عبد الرحمن الرافعي بك : عصر محمد على ، ص ١٦٢٠ د . مديحة أحمد درويش : تاريخ الدولة السعودية حتى الربع الأول من القرن العشريس ، ص ٥ - ٥ ٥ ٠

لقد كان لتواجد محمد على في شبه الجزيرة العربية أسوأ الأثر في تاريخ شبه الجزيرة العربية العربية الحديث فإلى جانب أنه د مر الدرعية فقد خدم الإستعمار الأوربي بطريق غير مباشر وأخذ ت الدولة الأوربية وعلى رأسها إنجلترا تخطط لعدم تهديد الإستعمار الأوربي مسرة أخرى ، وكان للأوربيون قد ساروا في لمعقاب حملات محمد على في شبه الجزيرة للكشيف وكتابة التقارير ، ولذلك أعقب إخراج محمد على من شهم الجزيرة درجة عاتية عن الاستعمار الأوربي في شرق الجزيرة وجنوبها .

أما عن موقف الدولة العثمانية

فإن هذه التطورات التاريخية التي إستعرضناها قد وقعت في عصر إمثلات فيسه الدولة العثمانية بالفوضى والإضطراب خاصة في عصر السلطان محمود الثاني ويسبب إتجاه الدولة لما سمي في تاريخها بحركة الإصلاح العثماني ومعناها أن الدولة بعد أن تكررت هزائمها في الميدان الأوربي أخذت تجرى إصلاحات أو تفييرات في نظمها العسكريسة وفي غيرها وهذه الحركة عارضها الإنكشارية وفريق من علما القسطنطينية العثمانيين بفيسة المحافظة على ماكان لهم من نفوذ وإمتيازات .

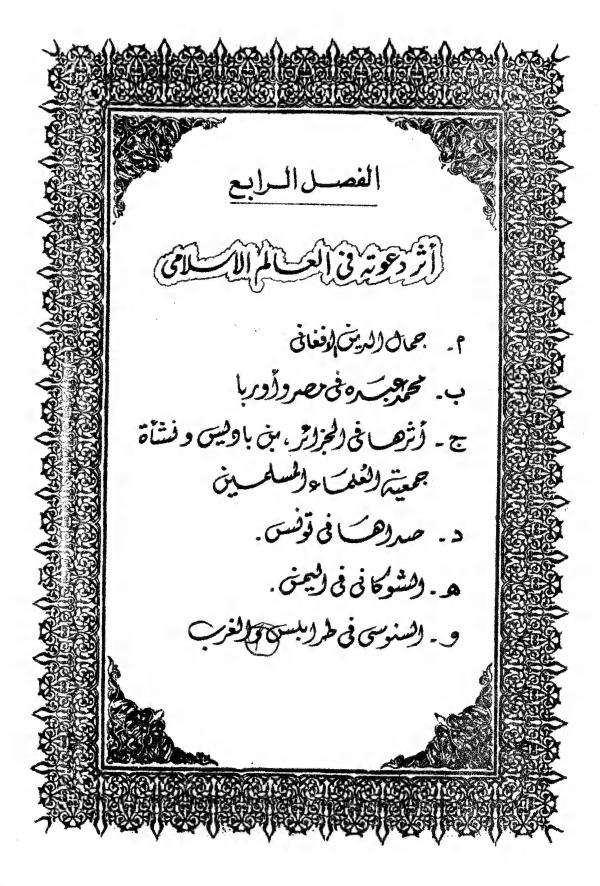
لذلك نشبت في إستانبول عاصمة الدولة ما عرف باسم إنقلابات إستانبول حيث كــان المعارضون يها جمون قصر السلطان ويقتلونه أو يعزلونه .

فلما قامت دعوة التوحيد والإصلاح والدولة السعودية الأولى كان معنى ذلك الظهار ما في الدولة العثمانية من إنحرافات وبدع وخرافات ونسيان لأصول الإسلام الحقيقية ومعنى هذا إضعاف مركز الخليفه الذي هو السلطان العثماني الذى هو خادم الحرمين كل هذا زعزع مركز الخلافة في إستانبول .

لذلك سمي العثمانيون دعوة التوحيد والإصلاح بالحركة الوهابية ، ونظرًا لضعـــف الدولة فقد أخذ السلطان يلجأ لبعض ولاته طالبا منهم إعماد الحركة الوهابية كما سماهما

المتطنيون والقضاء على الدولة السعودية الأولى ، ولما عجز ولاة بغداد ودمستق عن إخماد ما أسموه بالثورة الوهابية كلف السلطان محمد علي والي مصربهذه المهمة .

ولم يفعل محمد على إلا أنه بتدميره للدرعية قد فتح الطريق أمام إنجلترا لتوطيد فوذ ها على الساحل الفربي للخلفج الفربي ثم إحتلالها عدن بعد ذلك .



((الفصل الرابع)) الملا

أئــــر. دعوة التوحيد والإصلاح في اللعالم الإسلامـــي ۱۹۸۸

طمنا أن الدولة السعودية الأولى كانت تسهر على مصالح الرعبة وتعمل لمصالمسه الناس ، ومحاربة الغقر ، ورفع ستوى التعليم ، كما أنها أخذت تسهر أيضًا طسسس راحة الحجاج وتذليل جميع العقبات أمامهم ، وتأمين سبل الحج ،

وطبيعى أن هؤلا الحجاج حينما يغدون إلى مكة المكرمة ، فإنهم كانوا يشاهدون علما عذه الدعوة السلفية الساركة ، ويستعسون إلى خطبهم ومواعظهم وإرشاد الهسم السديدة ، فينظون ماسمعودوما شاهدوه إلى بلادهم (١)

ورغم أن قوة هذه الدعوة السياسية قد زالت زمنًا ما بفعل قوات محمد طلب إلا أنها قد فتحت أفقاً جديدًا للسلمين في كافة أنحاء العالم الاسلامي ، فتكسساد لانجد حركة من حركات الإصلاح في أى ناحية من هذا العالم الإسلامي إلا كسسان مرجعها لما نادى به الشيخ محمد بن عد الوهاب ومؤيده وحاميه بعد الله سبحان وتعالى الأمير محمد بن سعود ، وفي أواخر القرن الثاني عشر الهجري وأوائل التاسع عشر الميلادى . (٢)

ومن أهم هذه الحركات التي قامت على أثر تأثرها بالدعوة السلغية حركة الشيسيخ

⁽۱) أحمد بن حجر بن محمد آل بوطامي آل بن على : الشيخ محمد بن عدالوهساب عقيدته السلفية ودعوته الإصلاحية وثنا العلما عليه ، ص ٣٨٠

محمد عبده حسن خير اللَّه ، المولود في قرية محلة نصر من قرى شيرا خيت فــــــي مد يوية البحيرة عام ١٢٦٦ هـ / ١٨٤٩م، في مصر، (١)

ذلك لأن جمال الدين الأفغاني المولود سنة ١٥٦ هـ/ ١٨٣٩ في أسد آباد، والأفغاني الأصل ، شريف النسب ، يقال إنه ينتعي إلى الحسين بن علي (٤)، حينما وقد إلى الديار المصرية كون له مدرسة من العلما وأيضًا من الزعما ، وقد كان هد ف جمال الدين من ذلك هو محاربة الإستعمار وعدم الإستسلام له ، وقد كان محمد عده من مريديه ، وإلى جانب ذلك شاهد محمد عده تعاليم الشيخ محمد بن عد الوهاب تعلا الجو المصري ، ومن ثم رجع إليها في أصولها من عهد الرسول عيد الصلاة والسلام إلى عهد إبن تيمية ثم إلى عهد الشيخ محمد بن عد الوهاب المعمد عده أن يقوم في حياته بعمل صالح يقدم للسلمين ، (١)

وبناء على ذلك نرى أن الشيخ محمد عبده وجد أن أهم إصلاح يجب أن يقسوم به في مصر هو إصلاح الأزهر الشريف ، وقد كان غرضه من هذا الإصلاح هو من أجسل

⁽۱) عبدالعاطى محمد أحمد ؛ الفكر السياسي للإمام محمد عبده ، ص١٦٠٠ جرجس زيدان ؛ تراجم مشاهير الشرق في القرن التاسع عشر ، جراء ص ٢٨٠٠.

⁽٢) أحمد أمين : زعما الإصلاح في العصر الحديث ، ص٦٦، د. حسن على الشاذلي : المدخل للفقه الإسلامي ، ص٣٦٩٠.

٣) لوثروب ستود االأمريكي ؛ حاضر العالم الإسلامي ، ترجمة عجاج نويه في - جـ٢ ص ٢٨٠٠

⁽٤) أحمد أمين : نفس المرجع ، ص ٢٠٠

⁽٥) د . محمد سلام مدكور : "أسبوع الشيخ" تأثر الدعوات الإصلاحية الإسلاميـــة بدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص ١ ٠

⁽٦) د. وهبه مصطفى الزحيلي . "أسبوع الشيخ "تأثر الدعوات الإصلاحية الإسلامية بدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص ٣٣٠

أن يصبح الأزهر جامعة بالمعنى الحديث ، ومن ثم يتلقى فيها الطلاب العلسسم فيتخرج منها القضاة والأساتذة والعلما الذين يعفيلون على معاربة وإزالة البسدع والخرافات ، ونشر الآرا الديلية السليمة ، الخالية من شوائب الشرك في مصر ، بسل وأيضًا في جميع أنحا العالم الإسلامي .

وقبل الحديث عن الإصلاحات التي قام بها في الأرهسريجب أن نذكر هسسدا التقرير الذى كتبه الإمام محمد عبده في وصف التعليم فيه فقال : "الجاح الأرهسسر مدرسة دينيه عامة يأتي إليها الناس إما رغة في تعلم طوم الدين رجا "ثواب الآخسرة كم مدرسة دينيه عامة يأتي إليها الناس إما رغة في تعلم طوم الدين رجا "ثواب الآخسرة كم وإما طمعًا في بعض الإمتيازات لطلاب العلم فيه ، ولا يزال بعضها إلى اليوم ، ولكن مما يؤسف عليه أنه لانظام لها في دروسها ، ولا يسأل فيها التلميذ أيام الطلب عن شي "من أعماله ، ولا يبالى أستاذه حضر عنده في الدرس أم غاب ، فهم أم لم يفهم ، صلحت أخلاته أم فسدت ، ويمر عليه الزمان الطويل ولا يسمع فيه نصيحة من أستاذه تعود طيسه بالصلاح في دنياه أو دينه ، وإنها يسمع منه ما يملأ القلب بغضًا لكل من لم يكن على شاكلته في الإعتقاد حتى من بني ملته ، ويطبق على الذهن غظته ، ويستفزه الطيش لتصديسق كل ما يسمع ، إذا كان موافقاً لمهذأ التعصب الجاهلي فأغلب الأقوات تمر على أهل الجسد منهم في فهم مباحثات ليمعض المتأخرين لا فائدة فيها ، ولا يتعلمون من الدين إلا بعض منهم في فهم مباحثات ليمعض المتأخرين لا فائدة فيها ، ولا يتعلمون من الدين إلا بعض وجل معلوماتهم تلك الزوائد التي عرضت على الدين ويخش ضررها ويرجى نفعها ، شسم أن المعروفين بالعلما وهم الذين يتمون دروسهم في هذه المدرسة ، ويسوق ناهما والانقها التاثر بالا أوهام والانقها التناس والتهم أنهم أقرب إلى التأثر بالا أوهام والانقها ال

⁽۱) عد العاطى محمد أحمد : نفس المرجع السابق ، ص ۲۵۲۰ د . عثمان أمين : رائد الفكر المصري ، ص ۲۱۱۰

إلى الوساوس من العامة ، وأسرع إلى مشايعتها منهم ، وذلك بما ينشؤون عليه مسن التعليم الردى والشريبية المتخلفة التي لا ترجع إلى أصل صحيح (١) .

وهكذا فقد إستطاع محمد عبده أن يحصل علي الموافق علي إصلاح الأزهسسر، وذلك بعد جهود مضنية بذلها الإمام في سبيله ، ومن ثم فقد نال هذا التصريح من الخديوى عباس حلمى في عام ه م ١٨٩٨م (٢) ، والذى تولى عرش سلطة مصر في عام ه م ١٨٩٨م وذلك خلفًا لوالده توفيق باشا . (٣)

ومن ثم طلب الخديوى عباس حلمى من محمد عبده أن يضع مشروعًا للإصلاح ، وبنا ألم خلف شكل " مجلس إدارة مراوقد كان يتمثل من كبار علما الأزهر اوقد حسد دت مهمة ذلك المجلس الإشراف على التعليم والتربية في الأزهر ، كما جعل محمد عسده وصديقه الشيخ عبد الكريم سلمان من أعضا " هذا المجلس . (٤)

ومن الطبيعي أن محمد عده كان شديد الحرص طى إقناع كبار مشايخ الأزهسر التهم بالمشروع ، وذلك خيفة من أن يؤدى إعتراضهم طيه إلى إخفاق ، ومن ثم يذأ بإستما عن طريق زيادة رواتبهم. (٥)

⁽۱) قارى قلمجي : ثلاثة من أعلام الحرية ، جمال الدين الافغاني /محمد عبد ١٠ سعد زغلول ص ٢٨٠ ، ٢٨١ ، ٢٨١

⁽٢) عبد العاطى احمد : الفكر السياسى للامام محمد عده ، ص ٢ ه ٢ ،

⁽٣) عد الحليم الجندي : الإمام محمد عده ، ص ٧ ، عد الحليم الجندي : الإمام محمد عده ، ص ٧ ، عد المتعال الصعيدي : المحدد ونفي الإسلام من القرن الأول إلى القرن الرابع عشر ص ١٣٥ ،

⁽٤) : عثمان أمين : رائد الفكر المصري ، ص ٢١١٠

⁽٥) قرنرى قلعجى : نفس المرجع السابق ، ٢٨٣٠

أما بالنسبة للإصلاح في الدراسة ، فقد حدد الإمام محمد عده مدة الدراسة فيه كم كما حدد أيضًا بدء السنة الدراسية ونهايتها ، بالإضافة إلى أنه حدد أيضًا أيسام المطلة والمسامحات ، فقد كان الحال قبل ذلك في كل هذه الأمور بدون ضابط.

بالإضافة إلى ذلك إقترح محمد عده أن تعقد للطلبة إمتحانات سنوية وتقديم مكافآت أيضًا للطلبة المتفوقين فيها ، وقد كان غرض الإمام من كل ذلك هو من أحسل بث روح التسابق فيهم وترغيبهم أيضًا في الدراسة. (١)

كما أن محمد عده إقترح ترك بعض المناهج التي كانت تدرس للطلبة وبـــدون أن تجنى أى فائدة لهم ، والتي إعتاد مشايخ الأزهر طيها كالشروح والتقاريــروالحواشي ، واستبدل منها بعض الكتب التي تعود بالنفع والفائدة للطلبة ومن هذه المؤلفات ، دلائل الإعجاز وأسرار البلاغة للجرجاني ، والكامل للمبرد م والحماسـة لأبي تمام ، ورسالة التوحيد لمحمد عده وغير ذلك ، ومن ثم تحطم حاجز الخــوف الذي كان موجوداً من كل جديد مادام يوجد فيه منفعة ، (٢)

كما دعا الإمام محمد عده إلى فتح باب الإحتهاد علي مصراعيه ، ومن ثم تصدر للإحتهاد والفتوى في السائل التي يسأل عنها ، وطبيعى أن بعضًا من شيروخ الأزهر إعترضوا على ذلك التفيير الذى حدث في الأزهر ، إلا أن الإمام محمد عده استطاع بقوة حجته وفصاحة لسانه أن يقنعهم في موضوع الإجتهاد وترك التظيد السذ سيطرعى عقولهم . (٣)

⁽١) عثمان أمين : نفس المرجع السابق ، ص ٢١٢ ، ٢١١

⁽۲) عدالطيم الجندى : نفس المرجع السابق ، ص۷۸، ۷۷، عثمان أمين : نفس المرجع السابق ، ص ۲ ۱۲، عبد العاطى محمد أحمد : نفس المرجع السابق ، ص۲ ۲۵،

⁽٣) عد المتعال الصعيدى: المجددون في الاسلام في القرن الاولالي الراسعشر ، ص ٥٣٥ ، ٥٣٦ ، ٥

بإلاضافة إلى ذلك قسم محمد عده العلوم التي تدرس في الأزهر إلى قسمين المعلوم مقاصد والتي تشمل التوحيد ، والفقه ، والحديث ، والتفسير ، وأصول الفقه ، أما علوم الموسائل فتشمل أيضًا المنطق ، والنحو والبلاغة ومصطلح الحديث ، والحساب والجبر كما أن مدة الدراسة في علوم المقاصد أطول من مدة الدراسة في عليسوم الوسائل .

وعلى أى حال فكلا القسمين كان يلتزم الطلاب فيهما بأدا ومتحانات ، وذلك من أجل نيل شهادة العالمية. (١)

وبالإضافة إلى تلك الإصلاحات التى قام بها محمد عبده في الأزهر ، طلبب المشامن مصلحة الصحة رعلية الشروط المصحيحة فيه وفى مسكن التلاميذ أيضًا ، كسا عين محمد عبده أيضًا أحد الأطباء ، (٢) وأنشأ صيدلية لهذا الغرض .

أما بالنسبة لإصلاحه في دار الكتب بالأزهر ، فإن محمد عبده سرعان مالا حسط أن تلك المكتبة لابد لها من إصلاح يواكب إصلاح الأزهر ، ومن ثم لجأ إلى الخديوي عباس حلمي ، وذلك من أجل منحه بعض النقود ، كما أوضح له أوجه نفقاتها ، وبنساءً على ذلك أمر الخديوي ديوان الأوقاف بصرف عدة ألوف من الجنيهات بناءً على طلب الإمام محمد عده ، ومن ثم دشرع محمد عبده في تنظيم واصلاح مكتبة الأهسز . (٣)

⁽١) عثمان أمين : نفس المرجع السابق ، ص ٢١٢، ٢١٣ .

⁽٢) عبد الحليم الجندى: الإمام محمد عبده ، ص٧٦٠.

⁽٣) قدرى قلعجى . ثلاثة من أعلام الحرية ، جمال الدين الأففاني / محمد عده / سعد زغول ــ ص ه ٨٠٠ ، عد العاطى محمد أحمد : الفكر السياسي للإمام محمد عده ، ص ٢٥٢٠

وعلى أي حال فإن مساعي محمد عبده في هذا الإصلاح سرعان مالبثت أن أوقف ته ذلك لأن الخديوى عباس حلمى توهم أن الإمام محمد عبده أراد أن يجعل من الأزهلسسر الله سياسية في يده ولذلك أخذ يمنعه من الإستيلاء على أموال الأوقاف . (١)

وبناءً على ذلك ضعفت صلة الخديوي بمحمد عبده ، ومن ثم وجد شيوخ الأزهــــر أن الفرصة سانحة لهم في إخفاق كل مشاريعه وأيضًا مضايقته .(٢)

وخلاصة القول أن محمد عبده عندما يئس من النجاح في شروعه الإصلاحي ، إلــــى عانب أنه وجد نفسه وحيدًا ولا أحد يساعده في ذلك الإصلاح ، فإنه بناءً على ذلك إستقال من مجلس إدارة الأزهر في ١ مارس سنة ه ١٠ م، ومن ثم إستقال معه صديقه الشيــــخ عبد الكريم سلمان ، والشيخ أحمد الحنبلي . (٣)

⁽۱) قدرى قلعجى : نفس المرجع السابق ، ص١٨٨٠٠

⁽٢) عبد المتمال الصعيدي : المجددون في الإسلام من القرن الأول إلى الرابع عشـــر، ص٣٦٥، عبد العاطى محمد أحمد : نفس المرجع السابق ، ص٢٥٢٠

 ⁽٣) قدرى قلعجي: نفس المرجع السابق ، ص ٩٣٠٠٠
 عثمان أمين: رائد الفكر المصري ، ص ٢١٦٠٠

وعلى أي حال فقد توفى الشيخ محمد عبده في نفس هذا العام أي في يسسوم ١١ يولية عام ٥ ٠ ٩ م رحمه الله وغفر له . (١)

وثمة حقيقة لا يستطيع أحد أن ينكرها ، وهو أن ذلك البذر الصالح الذى ألق الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده في ذلك المعمد يوم ألقى دروسه وتعاليمه فيه ، فبحث فيما من الآراء وأيضًا الأفكار المستنيرة (٢) ، مالا يستطيع أحد أن يقتلع علك البذرة من النفوس وأثرها مهما كانت سلطته ، ولذلك فإنه يمكن القول ، أن الشيخ محمد عبد قد تأثر حقًا بالدعوة السلفية ، وأن مبادئ هذه الدعوة هي التي أثارت أمامه طريدو الإصلاح ، ويبدو واضحًا فيما عرضناه عنه أنه متأثر بها ، بل وأنه إقتفى أثر الشيخ محمد إبن عبد الوهاب ، وخاصة في مجال التجديد ونبذ التقليد وما نشأ من بدع وخرافات ، وكان قيام الدولة السعودية الأولى كدولة عربية إسلامية سلفية شالًا يحتذى ، وتجربوند رائدة لكل من فكر في الإصلاح على أساس العودة لمنابع الإسلام الصافية .

أما بالنسبة للأعمال الجليلة التي قدمها محمد عبده للعالم الاسلامي حينما كان موجودًا في خارج مصر ،أى في أوروبا فهى إنشاء مجلة العروة الوثقى ، ذلك لأن السيد جمال الدين

⁽۱) جرجس زيدان : تراجم مشاهير الشرق في القرن التاسع عشر ، جد - ٣٨٣٠ ، عبد الحليم الجندي : الإمام محمد بن عبد الوهاب أو إنتصار المنهج السلف . عبد الم ١٩٦٠ ، ص١٩٦٠ .

⁽٢) عثمان أمين : نفس المرجع السابق ، ص ٢١، عثمان أمين : نفس المرجع السابق ، ص٢١، عبد العاطبي محمد عبده ، ص٢٥٣٠ .

الأففاني إتصل بالإمام محمد عبده ، وذلك لكى يحضر إليه في باريس ، وبناءً على ذلكك و الأففاني إتصل بالإمام محمد عبده الإيه في عام ١٨٨٤م ، ومن ثم عملا معًا على تأسيس مجلة العروة الوثقين ، وهي جريدة أسبوعية كانت تصدر كل يوم خميس ، كما أنها جريدة سياسية أدبية .(٢)

ونحن إذ نتصفح أعداد هذه المجلة فإننا نلاحظ أن معظم الأفكار التي صدرت فيهسا كانت لجمال الدين الأفضلني، أما الأسلوب والعبارة فقد كانت للشيخ محمد عبده. (١٦)

وقد صدر من هذه المجلة ثمانية عشر عددًا فقط وكان ذلك في ثمانية أشهر ، وقسد صدر آخر عدد منها في ٢٦ ذى القعدة عام ١٣٠١ه / ١٢ أكتوبر عام ١٨٨٤م . (٤)

وقد لخصت أهداف مجلة العروة الوثقى في أول عدد صدر منها وكان ذلك في يسوم الخميس و ١ جمادى الأولى سنة ١٣٠١هـ الموافق ١٣ مارس سنة ١٨٨٤م . (٥)

⁽١) عبد العاطى محمد أحمد : الفكر السياسي للإمام محمد عبده ، ص ٢٩٠٠

⁽٢) الأستاذ محمود أبورية : جمال الدين الأففاني تاريخه ورسالته وما دئـــــــه ' ص١٠٣٠ .

⁽٣) طه عبد الباقي سرور ؛ العروة الوثقى والثورة التحريرية الكبرى للسيد جمال الديـــــن الأففاني والشيخ محمد عبده ، ص٣٣٠

⁽٤) تحقيق د . محمد عماره : جمال الدين الأففاني الأعمال الكاطة ، جدا - ١٥٣٥، عبد العاطي محمد أحمد : نفس المرجع السابق ، ص١٩٠٠

⁽٥) الأستاذ محمود أبوريه: نفس المرجع السابق ، ص١٠٤٠

ومن أهم هذه الأهداف هى أن المجلة سوف تخدم الشرقيين على قدر إستطاعتها وذلك من أجل بيان الواجبات التى كان التغريط فيها هو السبب في تدهورهم وضعفهم ومن ثم توضح لهم أيضًا الطرق التي يجبعليهم أن يسلكوها وذلك من أجل تحدار ك الأخطاء الماضية وتجنب الأخطار والصعاب في المستقبل ، كما أنها سوف تبحث معهم في أن الحالة التى وصلوا إليها إنما بسبب تفريطهم في تعاليم الدين ، إلى جانب ذلك فإنها سوف تهتم بدفع ما يرمى به الشرقيون عمومًا بمل والمسلمون خصوصًا من التهم الباطلحة التى يوجهها إليهم من لا خبرة له بهم ، كما أنها ستعتنى بالرد على أبطال الذيليمين يزعمون أن المسلمين لا يتقدمون إلى المدنية ما يراموا على أصولهم التى كان عليها آباؤ هم الأولون وهى التسك بأصول دينهم . (١)

بالإضافة إلى ذلك فإنها سوف تعمل على إحياء الآمال في نفوس الشرقيين وتوضح لهم أن طريق النهوض ليس بالصعوبة التي يتصورها البعض منهم ، إلى جانب ذلك فإنها سوف تكشف الفطا الشرقيين عن الأحداث العالمية وأسرارها والتي يدبرها لهم الساسسسة الأوروبيون ، وذلك لكى يكونوا على علم بهم في أى عالم يعيشون فيه ، ومن ثم أخذ الحيطسة والحذر منهم .

⁽۱) طه عبد الباقي سرور: نفس المرجع السابق ، ص٣٥، ٣٥، الأستاذ محمود أبو رية: نفس المرجع السابق ، ص١٠٥، ١٠٥، د . على عبد الحليم محمود: جمال الدين الأففاني ، ص١٩١، ٩٢،

وأخيرًا فإن المجلة سوف تعمل جاهدة وذلك لتقوية الصلات بين الأم الإسلامية ، وتمكين الألفة بين أفرادها ، وأيضًا تأييد المنافع المشتركة بينهم إلى جانب مناصـــرة السياسات الخارجية التى لا تميل إلى الإجحاف بحقوق الشرقيين . (١)

كما نلاحظ أن هذه المجلة كانت ترسل إلى جميع الجهات الشرقية ، بالإضافة الى ذلك فانها كانت ترسل مجانًا بدون مقابل للذين تعرف أسماؤهم ، وذلك لكى يتداولها الأمير والخفير والفني والفقير والصفير والكبير . (٢)

كما أن المجلة كانت تتقبل بكل سرور وترحاب رسائل الجمهور التي يبعثون بهــــا اليها في أي موضوع يرغبون نشره في الجريوة ، أو التنبيه على أمرمهم . (٣)

إلى جانب ذلك يجب التنويه بأن المجلة كانت تصدر باللسان العربي ، وقد كانست مدينة باريس مركزًا لها لبث أفكارها وإسماع صوتها إلى جميع الأقطار القاصية وذلك من أجل تنبيه الماقل وتذكير الزاهل . (٤)

⁽۱) طه عبدالباقي سرور: نفس المرجع السابق ، ص٣٠، د. على عبد الحليم محمود: نفس المرجع السابق ، ص٣٠، الأستاذ محمود أبو رية: نفس المرجع السابق ، ص١٠٥٠

⁽٢) د . على عبد الحليم محمود : نفس المرجع السابق ، ص٩٣٠

⁽٣) الأستاذ محمود أبوريه: نفس المرجع السابق ، ص١٠٣٠

⁽٤) د . على عبد الحليم محمود : نفس المرجع السابق ، ص ١٩٠٠

وعلى أي حال فقد قامت العروة الوثقى برسللتها على أكمل وجه ، وكانت منسلرة للشرقيين عامة ، وبناً على ذلك أدركت بريطانيا الخطر للمدمر لسياستها والفاضح لهسا ، ومن ثم أطنت الحرب عليها وذلك بأن منعت دخول أعدادها في البلاد الإسلاميسة الخاضعة لنفوذها .

وخلاصة القول فإن السيد جمال الدين الأففاني والشيخ محمد عبده إذا كانست الظروف لم تسمح لهما بتنمية تلك المبذرة الصالحة التي وضعاها سويا "مجلة العروة الوثقي" ، حتى تصبح أشجارًا تستفيد من شارها الصالحة الأجيال القادمة ، فشمة حقيق واحدة لا يستطيع أحد أن ينكرها ، ذلك أن هذه البذرة الصالحة رغم صفر حجمه إلا أنها إستفاد منها خلق كثير ،(١) فإن وجوو مركزها في باريس قد أتاح لها الإنتشار على مدى واسع ووصولها إلى أماكن عدة في كل أنحا الدنيا ، بمعنى أن الأفك الإصلاحية قد وجد تالها السبيل لأن تعم وتذاع .

كذلك أثرت دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب في الجزائر وقد حمل رايسسسسة الجهاد فيها الشيخ عبد الحميد بن محمد المصطفى بن مكى بن باديس المولود سنة ١٣٠٨هـ - ١٨٨٩م، بمدينة قسنطينة وهو من أسرة مشهورة بالملم والثراء والجاه . (٢)

⁽١) أحمد أمين : زعما * الإصلاح في العصر الحديث ، ص٣٣١٠

⁽٢) الأستاذ عمار الطالبي : ابن باديس حياته وآثاره ، ج ١١ ص ٢٠٠

وقد تأثر عدالحميد بن باديس بالدعوة السلفية التى دعى إليها الشيخ محمد ابن عبد الوهاب في الجزيرة العربية ، وذلك حينما سافر عبد الحميد إلى تونس في عدام عبد الوهاب في الجزيرة العربية ، وذلك حينما سافر عبد الحميد إلى تونس في عدام الريتونة ، وقد كان ذلك ، عن طريست أساتذته في الجامع وهما الشيخ محمد النخلي القيرواني والشيخ محمد الطاهرابسسن عاشور. (١)

وبالإضافة إلى ذلك فإن عدالحميد بن باديس حينما سافر إلى مكة المكرسسة وذلك لأداء فريضة الحج في عام ١٩١٢م إلتقى بشيخه حمدان الونيس وغيره من علمساء مصر والشام ، وأيضًا تتلمذ على الشيخ أحمد الهندى ، ومن ثم إزداد علمًا ومعرفسة بالدعوة السلفية ، وبنا على ذلك إستشار إبن باديس أساتذته وهما حمدان الونيسس، وأحمد الهندى فيما يفعل ، فأشار عليه الأول بالبقا في المدينة المنورة ، في حسين أن الثاني أشار عليه بالعودة إلى الجزائر وذلك من أجل العمل فيها ، إذ لا خير فسي علم ليس بعده عمل ، ومن ثم عاد إبن باديس إلى الجزائر في عام ١٩١٣م ، وقد أقسام إبن باديس إلى الجزائر في عام ١٩١٣م ، وقد أقسام إبن باديس أبي مدينة تسنطينة ، وبدأ عبد الحميد ينفذ برنامجه الإصلاحى ، وبقسال إن الشيخ الإبراهيمي إلتقي به بعد عودته من الديار الحجازية سنة ١٩١٣م وإتفسيق الإثنان معًا على الأسس الأولية لجمعية العلما الجزائريين والتي لم تظهر إلى الوجود الإفراعي عام ١٩١٩م (ألى الوجود الإفراعي عام ١٩١٩م (ألى الوجود الإفراعي عام ١٩١٩م (ألى الوجود الله في عام ١٩١٩م (١٩١٩) . (١٩)

⁽١) د . عبد الحليم عويس : "أسبوع الشيخ "أثر دعوة الإمام محمد بن عبد الوهـــا ب في الفكر الاسلامي الإصلاحي بالجزائر ، ص٢٣٠ .

وبناً على ذلك فقد أسس العلما * الجزائريون جمعية العلما * المسلمين ، وقد كان هدفها الأساسى هو خدمة الأغراض الدينية ، وكان عد الحميد بن باديس رئيسا لها كما جعلوا مدينة قسنطينة مقر وحصن لهذه الجماعة ، ومن ثم فقد عمل الشيخ الطيب العقبى على نشر أفكارهم في إقليم الجزائر / في حين أن الشيخ بشير الإبراهيمي والسندى أصبح رئيس هذه الجمعية بعد وفاة مؤسسها عبد الحميد بن باديس في عام ١٩٤٠م عسل على نشر أفكار الجمعية في وهران . (١)

ومن ثم فقد قامت الجمعية بنشر أفكارها وما تدعو إليه عن طريق المدارس المسسمي فتحتها في كافة مدن وقرى الجزائر ، وأيضًا عن طريق النوادي ، وكذلك المساجد الستي توجد في كافة أنحا الجزائر ، ومن أهم ماكانت تدعو إليه فيها هو تصحيح عقيدة الشعسسب الجزائري والعودة إلى الدين الاسلامي الخالي من شوائب الشرك والوثنية ، (٢)

كما عملت الجمعية أيضًا على تعليم الشعب الجزائري جادئ اللغة العربية وأدابها والتي حاول المستعمر قتلها ، وتعليمهم أيضًا أصول الدين الاسلامي ، إلى جانب نلك فإنها عملت أيضًا على إصلاح مناهج الدراسة سوا في التعليم المدرسي أو التعليم المسجدي أو التعليم والتهذيب في النوادى ، ومن ثم أبعد تهم عن تلك الكتب الجاسدة والمعقدة التي لا تفيد الدارس ، كما عملت أيضًا على إصلاح طرق التدريس فيها ، وذلك بأن إستخدمت الأسلوب السهل والحديث والبسيط في تلقين الدارس العلم . (١)

⁽١) د . صلاح العقاد : المفرب العربي الجزائر ، تونس ، المفرب الأقصى ، ص ٣١٩٠٠

⁽٢) د . عبد الحليم عويس : "أسوع الشيخ "أثر دعوة الإمام محمد بن عبد الوهاب فيسبي الفكر الاسلامي والاصلاحي بالجزائر ، ص ٢٠٠٠

⁽٣) الأستاذ تركي الرابح: الشيخ عبد الحميد بن باديس فلسفته وجهوده في التربيسة والتعليم ، ص٣٦٨ ، ٣٦٨٠

كما نلاحظ أن نشاط وعمل هذه الجمعية لم يقتصر على الجزائر فقط ، بل إنها عملت على فتح العديد من النوادي في كل مدن فرنسا وخاصة في الأماكن التي يوجد فيه العمال الجزائريون ، ومن ثم فقد خصصت دروسًا كانت تلقى على صفارهم صباحًا وباللفسة المربية ، خاصة وأن أكثر هؤلا الأطفال من أب جزائري وأم فرنسية ، كما خصصت دروسًا أخرى للشباب والكبار ، كانت تلقى عليهم أيضًا ليلًا وذلك بعد الإنتها من أعمالهم .

كما عملت الجمعية أيضاً على انشا عبيل قرآني في الجزائر ، تربوا على هديه ومتخلق بأخلاقه وذلك لكى ينشروا بواسطته دين الله في أرض الله (١) ، وفعلا فقد أرسلت الوعاظ (١) والمرشدين إلى مدن وقرى الجزائر ، وقد كان هؤلا عصلون جاهديسن وذلك من أجل الإستعداد للقيام بالتعبئة الدينية والقومية الشاطة . (١)

⁽١) الأستاذ تركى الرابح : نفس المرجع السابق ، ص٣٦٧،٣٦٦٠

⁽٢) الأستاذ " " " " الأستاذ "

⁽٤) د . محمود قاسم : الإمام عبد الحميد بن باديس الزعيم الرؤحي لحرب التحريب ر

وعلى أى حال فإن نشاط هذه الجمعية لم يقتصر على تلك المؤسسات الثلاثة فقط ،

بل إتخذت من الصحافة أيضًا مدرسة عظيمة للتوجيه والتثقيف ومن ثم أصدرت الجمعية مجموعة

من الصحف ، ففى عام ٢٦٩ م أصدرت جريدة "المنتقد " ولكتما لم تعمر طوي لله فقد أوقفتها الحكومة الفرنسية وذلك بعد صدور ثمانية عشر عددًا منها ، كما أصلدت

بعدها مجلة "الشهاب"، وقد أصابها مثل ما أصاب إخوتها من قبل فمنعت أيض وبعد أن صدر منها خمسة عشر عددًا . (١)

ثم بعد ذلك تأسست صحيفة السنة في يوم الاثنين ٨ ذى الحجة عام ١٣٥١ه ١٩٣٢م، وأيضًا منعتها الحكومة الفرنسية ، وقد صدر العدد الأخير سنها في ١٠ ربيع الأول عسام ٢٥٣ه / ٣٥٣ م، ثم خلفتها جريدة "الشريعة"، وقد صدر العدد الأول سنه سافى ٢٥ ربيع الأول ٢٥٣ هـ ١٣٥٣ م، وأيضًا أصابها شل مأصاب غيرها من قبل ، وصدر آخر عدد منها في ٧ جمادى الأولى ٢٥٣ هـ ١٣٥٢ه / ١٣٣ م، ثم صدرت بعدها صحيف تالصراط" ولكتها منعت أيضًا ، ثم خلفتها أيضًا صحيفة "البصائر".

وهكذا نجد أن نشاط إبن باديس العلمي والسياسي متد اخلان متكامسسلان لا نستطيع أن نفصل بينهما . (٢)

⁽۱) عادل نويه ف : معجم أعلام الجزائر من صدور الإسلام حتى منتصف القرن العشرين ، ص ٨٢٠

أنور الجندى: تراجم الأعلام المعاصرين في العالم الاسلامي، ص٢٠٢٠ الأستاذ عمار الطالبي: إبن باديس حياته وآثاره، جـ ١ ص٨٠ ٨٨٠٠)

وعلى أي حال فإن حركة إبن باديس الإصلاحية وزملائه مثل البشير الإبراهيم وعلى أي حال فإن حركة إبن باديس الإصلاحية وزملائه مثل البشير الإبراهيم والأساس في نجاح الثورة الجزائرية الكبرى التي قامت في أو ل نوفسر عام ١٩٥٤م، وحققت الحرية والإستقلال للشعب الجزائري (١) وقضت على الإحتلال الفرنسي وأعادت الجزائر إلى الإسلام الصحيح الخالى من البدع والوثنية كما أعاد تهسلا أيضًا إلى اللفة العربية (٢).

وقد توفى الشيخ عبد الحميد بن باديس في أوائل الحرب العالمية الثانيـــــــة في عام . ٩٤ ، م بقسنطينه . (٣)

كما نلاحظ أن دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب كان لها أثر عظيم في تونسسس أيضًا ، وقد حمل لوا مذه الدعوة فيها المصلح خير الدين باشا التونسي ، وهو شركسسي الأصل ولد في حوالى سنة ١٢٦٥ه / ١٨١٠م (٤) ، في قرية صغيرة بجبال القوقساز ، وقد خطفه بعض الفرسان أثنا ماكان الصبي يلهو ويلعب ، ومن ثم هربوا به وعرضوه للبيع في أحد أسواق الأستانة ، فاشتراه نقيب الأشراف وهو " تحسين بك، " وذلك لكسبي

⁽۱) د . محمود قاسم : الإ مام عبد الحميد بن باديس الزعيم الروحي لحرب التحريب (۱) الجزائرية ، ٣٢٥٠ .

 ⁽٢) د . عبد الحليم عويس : "أسبوع الشيخ "أثر دعوة محمد بن عبد الوهاب في الفكسسر
 الاسلامي الاصلاحي بالجزائر ، ص ٢٠٠٠

⁽٤) عادل نويهض: نفس المرجع السابق ، ص٨٣٠

⁽٤) د . وهبه مصطفى الزهيلى : "آسبوع الشيخ" تأثر الدعوات الإصلاحية الإسلامية البدعوة السيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص٢٧، أنور الجندي : تراجم الأعلام المعاصرين في العالم الاسلامي ، ص٨٨٠

يكون رفيق إبنه الوحيد ، وقد أنس الطفلان من بعضهما ، إلا أن القدر فرق بينهما وذلك بموت إبن تحسين بك ، ومن شدة حزنه على إبنه أراد أن يبعد عن ذهناسه ذكرى إبنه ، ومن ثم عرض تحسين بك خير الدين للبيع في سوق الأستانة ، (١) فاشاتر اه أحمد باشا بلي تونس ورحل به إلى تونس . (٢)

وفي الحقيقة فقد كان أحمد باشا باى تونس يعامل جميع الأرقاء معاملة رحيسة وحسنة ، إلى جانب ذلك فإن أحمد باشا أصدر أمرًا في عام ١٨٤٥ه / ١٨٤٥م يقضب بإبطال بيع الرقيق في سوق تونس ، ثم ألحقه بأمر آخر يقضي أيضًا بعتق جميع العبيسة وأعادة حريتهم إليهم . (٣)

وعلى أى حال فقد عين خير الدين باشا وزيرًا للحربية في عام ١٢٧٢هـ - ١٢٧٩هـ، وعلى أى حال فقد عين خير الدين باشا وزيرًا للحربية في عام ١٢٧٢هـ وقد كان ذلك في عهد ، في عهد باى تونس محمد باشا ، ثم عين في الآستانة وزير دولة ، وقد كان ذلك في عهد السلطان عبد الحميد ، ثم بعد ذلك عين رئيسًا للوزارة في ديسمبر عام ١٨٧٨م / ١٢٩٥هـ السلطان عبد الحميد ، ثم بعد ذلك عين رئيسًا للوزارة في ديسمبر عام ١٨٧٨م / ١٢٩٥هـ السلطان عبد الحميد ، ثم بعد ذلك عين رئيسًا للوزارة في ديسمبر عام ١٨٧٨م

⁽١) المنجي الشملي: خير الدين باشا ، ص٨٠

⁽٢) أحمد أمين : زعما • الإصلاح في المصر الحديث ، ص١٥١٠

⁽٣) أبو القاسم محمد كرو: أعلامنا ، خير الدين التونسي ، المسلسل رقم (٣) حمه ١٠

⁽٤) د . وهبه مصطفى الزحيلى : نفس المرجع السابق ، ص ٢٠٠٠

ومن أهم مادعا إليه خير الدين باشا المتونسي ما نلسه في كتابه الذى ألف بعد اعتزاله وزارة الحربية في تونس والذى أطلق عليه (أقوم المسالك في معرفة أحسوال الممالك) ، وقد قسمه خير الدين إلى مقدمة وكتابين . (١)

وعلى أى حال فقد أوضح خير الدين في مقدمة كتابه هذا حال السلمين وحاجتهم إلى الإصلاح ، ومن ثم بين لهم طريقة إصلاحهم ، كما أنه أخذ يماتب السلمين وذلك من أجل كراهيتهم في الأخذ بأسلليب المدنية الفربية في الإصلاح ، وذلك لإعتقاد همم الخاطئ في أن كل ماصدر عن أوروبا حرام وكفر ، ويعللون ذلك بعلل مختلفة ، كسأن يقولون إنها مخالفة للشريعة الإسلامية ، أو أنهم يقولون إنها ناسبتالاً مم الفربيسسة وطبيعي فإنها سوف لا تناسب الأمم الشرقية ، وذلك لأن كل أمة لهاوضعها الإجتماعسى وعقليتها وغير ذلك من الأسباب التي لا أساس لها من الصحة .

وبناً على ذلك أوضح خير الدين للمسلمين أن الدين الاسلامي لا يمنع الأخسسة بأساليب التقدم والحضارة التي وضعها غير المسلمين إذا كان ذلك غير مخالف للديسسن الإسلامي (٢) ، وأكبر دليل على ذلك حينما إقترح سلمان الفارسي على الرسول عليسسه

⁽¹⁾ أبو القاسم محمد كرو: نفس المرجع السابق ، ٣٨٠٠

⁽٢) أحمد أمين : زعما و الإصلاح في العصر الحديث ، ص١٧٣٠

أنور الجندي: تراجم الأعلام المعاصرين في العالم الإسلامي، ص٨٣٠

د . وهبه مصطفى الزحيلي : "أسبوع الشيخ " تأثر الدعوات الإصلاحية الإسلاميسة بدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص٢٢،

أبو القاسم محمد كرو: نفس المرجع السابق ، ص٣٩٠

أفضل الصلاة والسلام بحفر خندق في غزوة الأحزاب، ومن ثم أخذ الرسول عليه الصلاة والسلام برأيه، ولم يكن ذلك معروفًا عند العرب. (١)

وقد كان والده قاضيًا في صنعا ومن كبار علمائها ، ومن ثم أخذ العلم عن أبيسه ، إلى جانب أنه مهد له طريق العلم أمامه ، وأيضًا لأخيه الأصفر يحيى ، وهكذا نجست أن الإمام محمد بن على الشوكاني نبغ في ميادين متنوعة من العلوم . (٥)

محمد أحمد باشميل ومن معارك الإسلام الفاصلة غزوة الأحزاب ، ص١٤٧٠

 ⁽٢) الشوكاني : نسبة إلى هجرة شوكان ، وهى قرية من قرى السحامية احدى قبائل خولان ،
 بينها وبين صنعا ، مسافة يوم .

⁽٣) الصنعاني : نسبة إلى صنعا .

⁽³⁾ عبدالمتعال الصعيدي : المجددون في إلاسلام من القرن الأول إلى الرابع عشر، ص ٢٤٠ في خير الدين الزركلي : الأعلام قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العربالمستعربين والمستشرقين ، ج٧ ، ص ١٩٠ ، عمد بن عبدالوهاب أو إنتصار المنهج السلفي ، ص ١٩١ ،

عبد الحليم الجندي: الإمام محمد بن عبد الوهاب أو إنتصار المنهج السلفي ، ص١٩١٠ الإمام محمد بن علي بن محمد الشوكاني: نيل الأوطأر ، ج١- ص٣٠

⁽٥) محمد بن علي الشوكاني : الفوائد المجموعة في الأحاديث الموضوعة ، تحقيق عبد الرحمن يحيى اليماني عص٢١، عبد المتعال الصعيدي : نفس المرجع السابق ، ص٢٧٢٠

وأهم ما نلاحظه على الإمام محمد بن على الشوكاني أنه سار على نفس نهج الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب، رقم أنه لم يتلقاها عنه، ودون أن يكون تلميذًا له. (١)

وعلى أي حال فقد دعا الشوكاني إلى الإجتهاد ومحاربة التقليد ، إلى جانبأنه شاهد ط أدخلته غلاة الشيعة والصوفية على العقيدة الإسلامية من أعمال وأقــــوال تبعد المسلمين عن الدين الإسلامي الحق وذلك مثل رفعهم القبور وبنا القبـــاب وتجميلها على الأموات من أئمتهم وأوليائهم ، ومن ثم إعتقدوا فيهم القدرة على دفـــع الضر وجلب النفع ، وبنا على ذلك عكفوا على عباد تهم والتوسل والإستعانة بهم ، محا أدى الحال إلى أن شاع هذا الأمر بين الناس بل إنه أدى إلى أن تأصل فيهم ، وبهذا بعدوا عن دعوة الله وبنا على ذلك نهى الشوكاني عن هذه الأعمال المخالفة للإسلام وضها رفع القبور (٢) ، وذلك مثل ما أخرجه سلم عن أبى الهياج الأسيدى قال : قال لــــى على : ألا أبعثك على ما بعثنى عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ٢ أن لا أدع قبـــرًا عشريًا إلا سويته ولا تشالًا إلا طمسته ". (٢)

⁽۱) د . وهبه مصطفى الزحيلي : "أسبوع الشيخ " تأثر الدعوات الإسلاميسة الإسلاميسة بدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص٣٨٠٠

⁽۲) الامام الشوكاني ، الاجتهاد والتجديد ، تحقيق د . ابراهيم ابراهيم هلال ، ص ٢٠، الامام الشوكاني ، الاجتهاد والتجديد ، تحقيق د . ابراهيم ابراهيم هلال ، ص ٢٠، المام الشوكاني ، الاجتهاد والتجديد ، تحقيق د . ابراهيم ابراهيم هلال ، ص ٢٠، الاحتهاد والتجديد ، تحقيق د . ابراهيم ابراهيم هلال ، ص ٢٠، الاحتهاد والتجديد ، تحقيق د . ابراهيم ابراهيم هلال ، ص ٢٠، الاحتهاد والتجديد ، تحقيق د . ابراهيم ابراهيم هلال ، ص ٢٠، الاحتهاد والتجديد ، تحقيق د . ابراهيم ابراهيم هلال ، ص ٢٠، المراهيم ابراهيم هلال ، ص ٢٠، الاحتهاد والتجديد ، تحقيق د . ابراهيم ابراهيم الاحتهاد والتجديد ، تحقيق د . ابراهيم ابراهيم الاحتهاد والتجديد ، تحقيق د . ابراهيم ابراهيم هلال ، ص ٢٠، المراهيم المراهيم المراهيم المراهيم المراهيم المراهيم المراهيم الاحتهاد والتجديد ، تحقيق د . ابراهيم المراهيم المرا

د . محمد سلام مدكور : "أسبوع الشيخ " تأثر الدعوات الإصلاحية الإسلاميــــة بدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص١١، ١٩،

د . وهبه مصطفى الزحيلي : نفس المرجع السابق ، ص٣٨- ٣٩ .

⁽٣) إبن حجر العسقلاني : سبل السلام ، ج ٢ ـ ص ١١١٠

وخلاصة القول فإن الإمام محمد بن على الشوكاني دعا إلى الإجتهاد والرجوع بالتشرّط إلى ماكانت عليه طريقة السلف الصالح من الصحابة والتابعين رضوان الله عليهم، وقسد لاقى الإمام الشوكاني من أجل دعوته هذه الكثير من المتاعب من قبل المتعصبين والمقلديين مثل ماحدث للمصلحين من قبله، وعلى أى حال فقد أصبح محمد بن علي الشوكانيييي إمامًا في اليمن ، مثل الشيخ محمد بن عبد الوهاب في الحجار من قبل ، وإبن تيميسة في مصر والشام . (١)

بالإضافة إلى ذلك فقد أثرت الدعوة السلفية المباركة والتى إنبثقت من أرض الجزيدة العربية في ليبيا أيضًا ، وقد حمل راية الجهاد فيها السيد محمد بن على السنوسيب ، المولود في عام ٢٠٢ه ببلدة ستفانم (٢) ، وهو ينتسب الى سنوس احدى قبائد سان بالجزائر ، وينحد رمن سلالة الأدارسة الحسينيين . (٢)

وعلى أى حال فقد أخذ الإمام محمد بن على السنوسى العلم من مشايخ بلد تـــه ، ثم غادرها وتوجه إلى فاسوذلك من أجل الإستزادة من طلب العلم خاصة وأنها محسط العلماء ، ثم بعد ذلك زار تونس وطرابلس ، بعد ذلك توجه إلى تحييا ومنها إلى مصسر،

⁽١) الامام الشوك____انى: نفس المرجع السابق ، ص ٢١٠

 ⁽۲) محمد بن علي السنوسي : المجموعة المختارة ، ص٧٠
 عباس محمود العقاد : الموسوعة الإسلامية ، ج٠٤ - ص٨٦٢٠
 عباس محمود العقاد : الإسلام في القرن العشرين حاضره ومستقبله ، ص١٢٩٥

⁽٣) محمد كمال جمعه : إنتشار دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب خارج الجزيـــرة العربية ، ص ٢١٠٠

، وأخيرًا قصد مكة المكرمة وبلى بها زاوية في جبل أبي قبيس ، كذلك أسس زاوية ثانيـــة بالمدينة المنورة ، وزاوية أخرى بالطائف ، (١)

وقد تأثر محمد بن على السنوسي بالدعوة السلفية ، ذلك لأنه حينما قدم إلى مكسة المكرمة التقى بعدد من أبنا الشيخ محمد بن عبد الوهاب وتلاميذ ، ومن ثم تأشسسر بالدعوة السلفية المباركة الخالبة من شوائب الشرك والخرافات . (٢)

وبنا على ذلك عاد محمد بن على السنوسي إلى برقة حاملًا معه تلك الدعـــوة المباركة السلفية ومنها توجه إلى طرابلس ،ثم غادرها ونزل البيضا وبنى زاوية فيهـــا وهى تعتبر الأولى في برقة . (٣)

⁽٢) محمد كمال جمعه: نفس المرجع السابق ، ص٢١٦٠ أحمد أمين: زعما * الإصلاح في العصر الحديث ، ص٣١٠ د . محمد سلام مدكور: "أسبوع الشيخ" تأثر الدعوات الإصلاحية الإسلامية بدعسوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص١٨٠٠

⁽٣) محمد كمال جمعه : نفس المرجع ، ص١٦٥٠

وتعتبر الزاوية خلية دين وعلم ، ومركز حكم وإدارة ، ومركز زراعة وتجارة أيضًا ، وتربية عسكرية ناجحة ، وحرمًا آمنًا لمن يلجأ إليها . (١)

كما نلاحظ أن الإمام محمد بن علي السنوسي إتبع نظامًا خاصًا بالنسبة لإختياره المكان الذي يقيم فيه الزاوية .

أما بالنسبة لبنا الزاوية فهذا يتم على حسب طلب القبيلة ، ومن ثم يرسل رئيسس القبيلة الله على عسب طلب القبيلة ، ومن ثم يرسل رئيسب القبيلة الله على صاحب الدعوة رسولاً يحمل رغبة أهالى القبيلة في ذلك ، ومن الطبيعسب فإن الإمام يرحب بهذه الرغبة ، فيرسل إليها شيخًا من رجاله ومعه بعض الرجسل ، وذلك من أجل مساعدته في الإشراف على عطية البنا .

ثم يبدأ الشيخ أولاً ببنا المسجد ثم دار الإقامة للشيخ وأسرته ، وبعد ذلك يتبع إستكمال بقية البنا ، فتشمل الزاوية في النهاية بيوتاً لوكيل الزاوية ، ومعلم الأطفال ، وساكن للضيوف والخدم ، كذلك يقام في الزاوية أيضاً مخزن لحفظ المؤن ، وإصطبل ، وبستان ، وحجرة خاصة بالفقرا الذين لا عائل ولا مأوى لهم ، وفرن لسد حاجــــة السكان بالخبز ، ومتجر واحد أو أكثر . (٢)

⁽۱) د . وهبه مصطفى الزحيلى : "أسبوع الشيخ " تأثر الدعوات الإصلاحية الإسلاميسة بدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص ٢٩٠٠

⁽٢) د . رأفت غنيمي: الشيخ في تاريخ العرب الحديث ، ص٧٤، ٧٥٠

كما نلاحظ أن أسس الدعوة السنوسية قريبة الشبه بأسس الشيخ محمد بن عبد الوهاب وتعاليمه وهي تتضمن ، العودة إلى يسر الدين الإسلامي الخالي من البدع والخراف—ات ، والإعتماد على الكتاب والسنة ، وعدم التعصب لمذ هب معين بل يجب العمل بجمي— المذاهب فيما يناسب المسلمين وبيسر لهم حياتهم ، كما كانت تدعو أيضًا إلى محارب—ة حركات التبشير المسيحية وذلك عن طريق نشر الإسلام ، وخاصة بين الوثنيين وقبل أن تصل إليهم حركة التبشير المسيحية ، إلى جانب ذلك محاربة الزهد والخمول أيضًا السندى كان طابع الطرق الصوفية والذي لم يكن في الإسلام ، كما كان هدف الإمام محمد بن على السنوسي أن تكون الحركة الإصلاحية شاطة لجميع أنحاء العالم الإسلامي ، وأن تكسون فكرية وسياسية في نفس الوقت ، لأن الإسلام دين ودولة وعبادة وعمل . (١)

وقد إنتقل محمد بن علي السنوسي إلى جوارربه في التاسع من شهر صغر عـــام ٢٧٦هـ . (٢)

وهكذا نلاحظ أن مؤسس الدعوة محمد بن علي السنوسي عند ما إنتقل الى جـــوار ربه ترك عددًا كبيرًا من الزوايا فنجد ستًا منها بالحجاز ثُومكة المكرمة والمدينة المنسورة وجده والطائف ومنى وبدر ، وتسع زوايا بمصر في واحات صحرا مصر الفربية ، وأربع عشر واوية في برقة مركزها الزاوية البيضا عالجبل الأخضر أولاً ثم زاوية الجفبوب بعد ذلك ، وسبع زوايا بإقليم فزان ، وزاوية واحدة بتونس .

⁽۱) د . وهبه مصطفى الزحيلي : نفس المرجع السابق ، ص ۲ ، د . رأفت غنيمي الشيخ : نفس المرجع السابق ، ص ۲ ٦ ، ۲ ٦٣ ،

⁽٢) سيدې محمد بن علي السنوسي : المجموعة المختارة من مؤلفاته ، ص١٠٥

وعلى أى حال فقد إقتصرت الدعوة السنوسية في بد عهدها على الأقطار العربيسة سواءً في المشرق أو المفرب، ثم مالبثت أن إمتدت إلى الأقطار الإفريقية فيما بعد .(١)

وخلاصة القول فإن جادئ الشيخ محمد بن عبد الوهاب لم تقتصر على الجزيسرة المربية فقط ، بل نجدها شملت أيضًا جهات نائية في العالم الإسلامي .

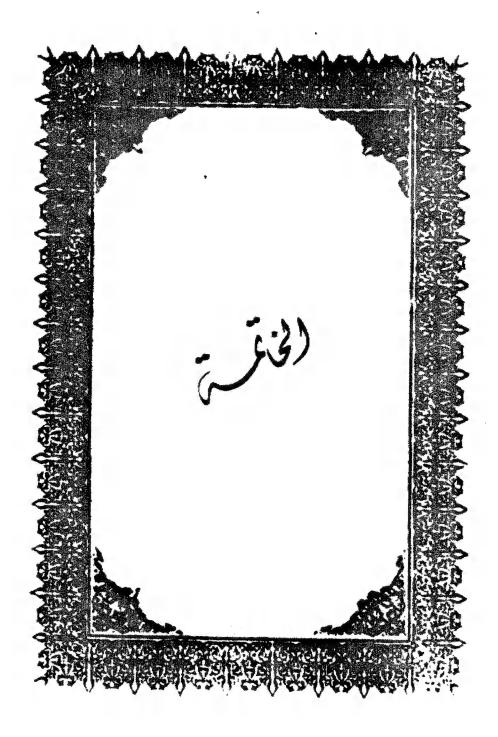
ومن ثم ظهر عدد من المصلحين الذين تأثروا بالدعوة السلفية المباركة والسبتي إبثقت من أرض الجزيرة العربية ، وكما لاحظنا آنفًا فإن هؤلا والمصلحين وأرن إختلف وفي وسائلهم في الدعوة إلى الله عز وجل إلا أنهم متفقول على حقيقة واحدة وهسست تصفية العقائد من البدع والخرافات والمسرك والعودة إلى الدين الإسلامي الخالي سسن تلك البدع ، وذلك مصداقًا لقوله تعالى ب وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الديسسن كله لله فإن إنتهوا فإن الله مما يعملون بصير " (٣)

400

⁽۱) د . وهبه مصطفى الرحيلي : "أسبوع الشيخ " تأثر الدعوات الإصلاحية الإسلاميــة بدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص ۲۱۰

⁽٢) د . محمد سلام مدكور : "أسبوع الشيخ " تأثر الدعوات الإسلامية الاصلاحية (٢) بدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، ص ؟ ·

⁽٣) سورة الأنفال آية ٣٩.



((الخاشــة))

تاريخ بلادنا تاريخ حافل عريق ، ضارب في أعماق الزمن البعيد يبدأ بتاريسيخ نية العرب ونشأتهم ويسير معهم من عصرٍ إلى عصر ، حتى كان ظهور الإسلام بما حمله للإنسا من قيم وفضائل باقية خالدة .

أما بالنسبة لتاريخها الحديث ، فإن المقلب لصفحاته يقف مبهورا ، كما وقف التاريخ يومها ليسجل ذلك اللقا و التاريخي الذى أشرنا إليه والذى تم في منتصف القرن الثانسي عشر الهجري ، بين الشيخ محمد بن عبد الوهاب والأمير محمد بن سعود ، والسند يا هاله مارأى من إنتشار البدع فنادى بالرجوع إلى مذهب السلف والتسك بكتاب اللّل الكريم والسنة النبوية (۱) ، وقد أيد دعوته هذه الأمير محمد بن سعود لأنه وجد أنهل دعوة إلى الخير وصلاح الأمة وأنها تعتمد على الكتاب والسنة ، ومن ثم تتحد الدعسوة بالإمارة ، ثم تعتزج الدعوة بالدولة ، وتقوم في التاريخ الحديث ولأول مرة دولة سلفيسة ، أي أنها أسست على ماكان عليه السلف الصالح ، ومن ذلك يشار لهذا اللقا والشيخ بالأمير ، ولقا والدعوة بالحكم ، إلى أنه لقا وتريخي ، كان سببًا لنتائج تاريخيسة على أكبر جانب من الأهمية ، الك الأهمية التي لسناها ونحن نستعرض موضوعنسا ، على ضو خطة البحث التي أشرنا إليها ونحن نقدم لهذا البحث .

وعلى أي حال فقد بدأت بحثى هذا والذي أطلقت عليه إسم دعوة الشيخ محمسد ابن عبد الوهاب وعلاقتها بأهم حركات الإصلاح الديني الإسلامي بعقد مة بسيطة تحدثت فيها عن الأسباب التي أدت إلى توقف حركة الإجتهاد والتجديد في العصر الحديست في العالم الإسلامي ومن أهم هذه الأسباب التي أدت إلى ذلك هي :

عدم إهتمام العلما عبالإجتهاد والإستنباط كما فعل سابقوهم ، إلى جانب دليك إنشفال العثمانيين بالحروب في ميادين متعددة مما أدى إلى تدهور الثقافة والتعليسم (۱) محمد كمال جمعة : إنتشار دعوة الشيخ محمد بن عبد الوعاب خارج الجزيرة العربيسة حرب ب

وإنقطاع صلة الناس بالكتب النفيسة التي خلفها الفقها والسابقون ، كما أدى إنقط الساع الصلة بين علما والأمصار إلى توقف حركة الإجتهاد .

وهكذا كانت هذه الأسباب كما رأينا مجتمعة مع بعضها البعض قد أدت إلى توقف حركة الإجتهاد والتجديد ومن ثم كان العصر الذى سبق ظهور الشيخ محمد بن عسسد الوهاب عصر تأخر وجمود وانتشار الخرافات وفيه بعد المسلمون عن أصول دينهم الحسق، فكانت دعوته التى نادى بها هى في الحقيقة دعوة توحيد وإصلاح .

ويجبأن نلتفت هنا إلى مصنى الإصلاح في ضوا دعوة التوحيد والإصلاح، فقد شاع في التاريخ الحديثة قيام حركات فقد شاع في التاريخ الحديث وفي كثير منها الإصلاح المادي، وفي مجالات الزراعة والصناعية والتجارة وغير ذلك .

ولكن معنى الإصلاح ، في ضو و دعوة التوهيد والإصلاح ، وفي ضو قيام الدولية السعودية الأولى التي هى النتيجة العظيمة لإ متزاج الدعوة بالإصارة ، معناه أولا إصلاح المعقيدة وإصلاح الفرد والرجوع بالناس إلى أصول الإسلام وتعاليمه الصحيحة والقضاء على البدع والخرافات والإنحرافات التي سبقت دعوة التوحيد والإصلاح ، ثم بعد ذليك الإنطلاق في ميادين الإصلاح التقليدية الشائعة هذه .

ومن ذلك تفردت دعوة التوحيد والإصلاح وتعاليم الشيخ محمد بن عبدالوهـــاب بهذا المعنى وهذا المقصود بل وهذه الحقيقة التاريخية الهامة والتي حاولنا إبرازهــا في ثنايا موضوع بحثنا هذا .

وفي رأيي أن الإصلاح الذى يتلخص في إرجاع الناس إلى كتاب الله وسنة رسول وتطهير العقول من الخرافات والأوهام وإرجاع الناس إلى هدى الإسلام الحنيف وجعـــل

وكان لابد ونحن نسير في البحث أن نذكر نبذة صفيرة عن حياة الشيخ الإسلام أحمد بن تيمية وتلميذه إبن قيم الجوزية ورأى كل منهما في الإجتهاد والتقليد ، ولعلمة قد وضح من كلامنا أن الدعوة السلفية دعوة متصلة .

ولكى نستكشف أهمية الدعوة كان لابد أن نكشف الحالة التي كانت عليها شبـــه الحزيرة العربية قبيل دعوته من الناحية السياسية ، والإجتماعية ، وخاصة الناحيـــة الدينية لأنها هى في الحقيقة تس موضوع بحثنا ، وطبيعي كانت الحالة وكما علمنـــا ، أن الجهل والخرافات هي التي كانت سائدة في أغلب مناطق شبه الجزيرة العربيــة، ولم توجد إلا فئة قليلة حدًا من العلما والمسلمين الذين كانوا بعيدين عن تلك البدع .

ومن هذا العرض لحالة شبه الجزيرة قبيل الدعوة عرضنا آرا الشيخ محمد بن عسد الوهاب في الإجتهاد ودعوته له ، بل وإجتهاده أيضًا في بعض السائل ، ولاشك أن التعرض للمؤلفات التي ألفها شيخنا الجليل ، وكذلك رسائله الشخصية والتي أرسله الله بعض الأشخاص وذلك من أجل توضيح عقيدته لهم وبيان حقيقة دعوته والرد علم ما ألصق به من تهم وإفترا عمت ، وبعضها تتحدث عن معنى كلمة لا إله إلا الله وما يناقضها من الشرك في العبادة ، وبعضها خاص في بيان التوحيد ، كما أوضح الشيخ في بعسف رسائله الأشياء التي يكور مرتكبها ويجب قتاله ، ويوجد قسم من رسائله هو عبارة عسم توجيها تعامة للمسلمين ، لعل التعرض لكل ذلك قد أوضح إلى حد بعيد حقيق الدعوة وأنها حقاً دعوة سلفية .

وفي الحقيقة فقد كان أسلوب الشيخ سوا وفي رسائله أو مؤلفاته أو خطبه المنبريسة سهل بسيط وجد اب، مما جمل الدعوة في متناول الجميع، وليست قاصرة على فلسسمة

محدودة .

وقد رأينا ونحن نتعرض لرحلات الشيخ محمد بن عبد الوهاب ، وقد كانت من أجل الإستزادة من طلب العلم وأدا وريضة الحج والزيارة كم بذل الشيخ من أجل ذليك ، وقد شاهد أثنا وللاته حال السلمين وما عليه أكثرهم من الضلالة والبعد عــــن الإسلام ، ومن ثم نادى في الناس بترك هذه البدع والضلالات والتسك بكتاب الله العزييــز وسنة رسوله الكريم ، وقد أثمرت هذه الدعوة المباركة ، وإستطاع الشيخ محمد بن عبد الوها والأمير محمد بن سعود تخليص شبه الجزيرة العربية من البدع والخرافات والعـــودة بالمسلمين إلى دين الله الحق وحده لا شريك له ، وهنا نتسائل : كم من المسلحــين قد دعوا إلى مثل هذه الدعوة ؟ وما هو السبب في نجاحها في هذا العصر ، والجـواب على ذلك هو : إجتماع اللسان والسيف .

إستطاع الشيخ محمد والأمير محمد بن سعود من وضع أساس الدولة السعودية ، وسن ثم قامت فعلًا الدولة السعودية الأولى وذلك بفضل تسك الأمير محمد بن سعود بكتاب الله وسنة الرسول عليه أفضل الصلاة والسلام ، كما نلاحظ أن يعوة التوحيد والإصلاح كانت تسبق الجيوش الفاتحة إلى المناطق قبل أن تصل تلك الجيوش إليها وبذلك أنضمت أكر مناطق شبه جزيرة العرب تحت حماية آل سعود .

وعلى أى حال فقد كان لابد لكل مصلح أن يتعرض إلى طائفتين أو فريقين ، فريسة يناصره ويتقبل دعوته وإصلاحه بعد التأكد من دعوته وإصلاحه ، وفريق آخر يناصبدك المدا وذلك لا من أجل عدم إقتناعه بدعوة وإصلاح ذلك المصلح بل من أجل أهسداف وأشيا متمسك بها وخائف من زوالها وهذا ماحدث فعلاً لدعوة الشيخ محمد بن عبدالوهاب والدولة السعودية الأولى ، فقد ناصبت الدولة العثمانية الدولة السعودية العسسدا وإستطاعت تدمير الدرعية .

وعلى أي حال فانِه إذا كانت الدولة العثمانية قد إستطاعت فعلًا أن تدمر الدرعيسة

فإنها لم تستطع أن تزيل تك البذرة الصالحة التي وضعت في قلوب السلمين والتي نادى بها الشيخ محمد بن عبد الوهاب والأمير محمد بن سعود في منتصف القرن الثانيي عشر الهجري ، وهذا ماحدث فعلًا فإن الدولة السعودية أزيلت فترة من الزمن ولكين دعوة التوحيد التي نادت بها لم تزل وذلك لإعتمادها على الكتاب والسنة ولولا ذليك لما كتبلها الإنتشار والنجاح في جهات نائية من العالم الإسلامي . وقد أطلق أعيدا الدعوة عليها إسم الوهابية ، والدولة العثمانية على الأخص هي التي أشاعت هذه التسمية ، إذ ليس من المعقول أن الدولة العثمانية ، كدولة إسلامية كبرى تعترف بأن دعيوة الشيخ دعوة توحيد وإصلاح ، لأن إعترافها هذا كان يعد إعترافًا بأنها دولة إنحرف في هي هذه التسمية المور عن أصول الإسلام وتعاليمه ، ولكن التسمية الحقيقية للدعوة هي أنها دعوة توحيد وإصلاح ، ولا شك أن ماعرضناه في بحثنا هذا هو خير برهان على صحيحة دورة التسمية .

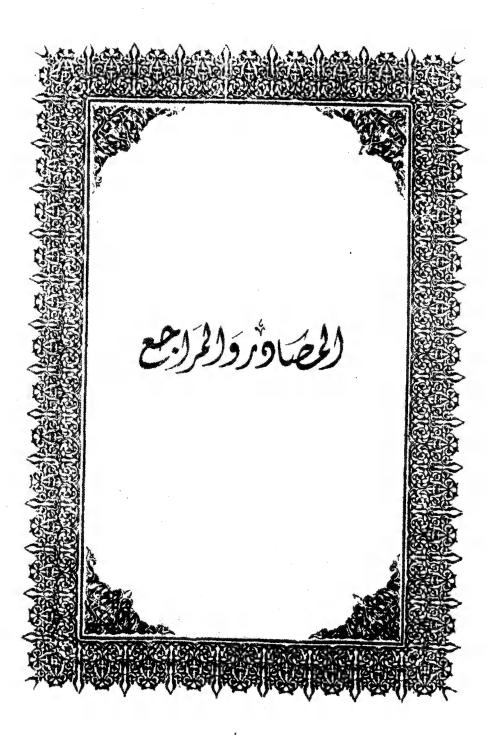
ولاشك أن توسع الدولة السعودية الأولى في عهد الإمام محمد بن سعود ثم في عهد الإمام عبد العزيز بن محمد وفي أيام الإمام سعود الكبير ١٢١٨-١٢٩ ١٢١٩ - ١٨٠٢ م. والنشاط السعودي في ساحل عمان وعلي الساحل الشرقي لشبه الجزيل عموما قد وضع حدًا لنشاط حكومة بوماي ونشاط الإنجليز في الخليج العربي ، وهي الستي أمدت القواسم المجاهدين في البر والبحر بالقوة والمدد ما مكن لدعوة التوحيد والإصلاح في شرقي الجزيرة وعلى ساحل الخليج العربي بل وفي الخليج نفسه ، إلى جانب أن الدولة السعودية الأولى هي التي أعاد ت للجزيرة العربية وحد تها وأقامت الشريعة والنظلام

لقد أوضعت أثر دعوة التوحيد والإصلاح في المالم الإسلامي، وذكرت بعضاً من مناطق المالم الإسلامي والتي تأثرت بهذه الدعوة الماركة على سبيل المسال

وذلك مثل حركة الشيخ محمد عسسسد الإصلاحية في مصر ، والشيخ عبد الحميد إبن باديس ونشأة جمعية العلما المسلمين في الجزائر ، والمصلح خير الدين باشسا التونسي في تونس ، ومحمد بن علي الشوكاني في اليمن ، وأخيرًا الشيخ محمد بن علي السنوسي في طرابلس الفرب .

وأخيرًا فقد إستطاع البطل الإمام الملك عبد العزيز بن عبد الرحمن الفيصل الله سعود إستمادة ملك آبائه وأجداده وإقامة الدولة السعودية الثالثة ، وإقامت المملكة العربية السعودية على أساس أيضًا من دعوة التوحيد والإصلاح ، والتى تعتمد أيضًا على الكتاب والسنة في جميع شئون حياتها ،أليس ذلك أبلغ برهان على أن الدعوة قد تأصلت في الجزيرة العربية وفي قلوب آل سعود أجمعين ، جزاهم اللسموية والإسلام كل خير وأجر .

إن من يتتبع قيام سلطنة نجد وطحقاتها على يد الإمام عبد العزيز ، واستعادة الرياض والأحساء وحائل وضم عسير ، ثم ضم الحجاز وقيام المملكة العربية السعوديدة ، فإنه يمكنه أن يرى أن ذلك معناه أيضًا التمكين للدعوة السلفية مرة أخرى وارقا ــــــة المملكة على أساس أصول الإسلام وتعاليمه الصحيحة ، حتى غدت المملكة بحق هـــــي ركيزة العروبة والإسلام ، وحصن المسلمين جميعًا ، كما هى قبلتهم .



طحق بالنصادر والنزاجع ا

- ١ القرآن الكريم .
- ٢ _ أحمد عبد الففور عطار:

محمد بن عبد الوهاب

الطبعة الثانية ، بيروت ، منشورات مكتبة العرفان ، ٣٩٢ هـ - ١٩٧٢ م٠

٣ - أحمد بن حجر بن محمد آل بوطامي آل بن طبي :
 الشيخ محمد بن عبد الوهاب

عقيدته السلفية ودعوته الإصلاحية وثنا * العلما * عليه . قدم له وصححه سماحة الشيخ عبد العزيز بن عبد الله الباز ، الطبعة الثانية ، الرياض ، مطابع الجزيرة ، ٣٩٣ اه.

- ع ـ أحمد أمين :
- زعما الإصلاح في العصر الحديث الطبعة الثالثة ، القاهرة ، مكتبة النهضة المصرية ، ١٩٧١م •
 - ه أمين سميد: تاريخ الدولة السمودية الجزا الأول عبيروت، دار الكاتب المربي .
 - ر ـ أحمد على :

 <u>Tل سمود</u>

 مكة المكرمة ، ١٣٧٦ه- ١٩٥٧م٠

γ _ أمين الريحاني:

تاريخ نجد الحديث وطحقاته

وهو يشتمل على نبذات ثلاث في نواحى نجد ومحمد بن عبدالوهاب والوهابيسة وآل سعود منذ نشأتهم إلى حين إستيلا محمد بن الرشيد علي نجد ، وسيسرة عبد العزيز بن عبد الرحمن آل فيصل ملك الحجاز ونجد وطحقاته ، الطبعة الثالثة ، بيروت ، ١٩٦٤م

٨ - أحمد ما هر محمود البقري :

إبن القيم من آثاره العلمية

الإسكندرية ، مؤسسة شباب الجامعة .

اهمد بن زيني د حلان :

الطبعة الأولى ، مصر ، المطبعة الخيرية ، ١٣٠٥ه .

.١. أحمد بن عبد العزيز آل سارك :

حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وآثاره العلمية.

"أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة ألا مام محمد بن سعود الإسلامية ، ١٤٠٠هـ/

١١٠ أحمد السيد دراج ،د:

السيد رجب حراز ، د :

دراساتفي التاريخ المصري

القاهرة ، دار النهضة العربية .

١٢- إبراهيم بن صالح بن عيسى :

تاريخ بعض الحوادث الواقعة في نجد ووفيات بعض الأعيان وأنسابهم وبنا * بعض البلدان من ٢٠٠٠ هـ إلى ١٣٤٠هـ .

الطبعة الأولى ، الرياض ، دار اليمامة ، ١٣٨٦ - ١٩٦٦ .

١٣- أنور الجندي:

تراجم الأعلام المعاصرين في العالم الإسلامي الطبعة الأولى ، القاهرة ، مكتبة الأنجلو المصرية ، ١٩٧٠ م

الحمد بن على بن حجر المسقلاني :

فتح البارى شرح صحيح البخاري ،

الجزء التاسع ، بيروت ، لبنان ، دار المعرفة .

ابى العباس تقي الدين أحمد بن عبد الحليم :
 الفتاوى الكبري لابن تيمية .
 الجزا الأول ، بيروت _لبنان ، دار المعرفة .

١٦- أبو الحسن على الحسن الندوي:

رجال الفكر والدعوة في الإسلام

الجزُّ الثانى ، خاص بحياة شيخ الاسلام الحافظ أحمد بن تيمية الحرانــــى الد شقي المتوفي ٨٢٨ه ، تمريب سعيد الأعظمي النذوي ، الكويت ، دار القلم ، ١٣٩٥هـ - ١٩٧٥ م .

: مسد عسه :

معجزة فوق الرمال

الطبعة الثانية ، المطابع الأهلية اللبنانية ، ١٩٦٦م /١٣٨٦ه.

1 ٨ - الشيخ أحمد المعروف بشاه ولى الله ابن عبد الرحيم الدهلوي: حجة الله البالغة

حققه وراجعه السيد سابق ، الجز الأول ، القاهرة ، دار الكتب الحديثة .

و ١- أبوالمباس أحمد بن تيمية :

السياسة الشرعية في إصلاح الراعي والرعية

تحقيق محمد إبراهيم البنا / محمد أحمد عاشور ، القاهرة ، الشعب ، ١٩٧١م٠

. ٢- أبو الفدا الحافظ بن كثير الد مشقى : البداية والنهاية

الجز الرابع عشر ، الرياض ، بيروت ، مكتبة نصر ، مكتبة المعارف ، ١٩٦٦ م٠

٢١- المنجي الشملي:

خير الدين باشا

النشرة الثانية ، الدار التونسية للنشر ، ٩٧٣ م .

٢٢- أبو القاسم محمد كرو:

خير الدين التونسي المسلسل الثالث من أعلامنا

الطبعة الثانية ، تونس ، دار المفرب العربي ، ١٩٧٣م٠

٣٦٠ أبي السمادات مارك بن محمد بن الأثير الجزري :

* -DT - 7-055"

جامع الأصول من أحاديث الرسول صلى الله عليه وسلم عقب مجرر حامد الفقى ١٤ الجرع العاشر ٤

ا لطعت الدُوك، القاهرة ، مطبعة السنة المحمدية ، ١٣٧٣ه /١٩٥٣ م.

٢٤- ابن قيم الجوزية:

أخبار النسا

شرح وتحقيق د . نزار رضا ، بيروت ، مكتبة الحياة ، ١٩٧٣ م ٠

٠٠٠ إبن هشام :

السيرة النبوية

تحقيق مصطفى السقا / إبراهيم الإبيارى / عبد الحفيظ شلبي الجزء الثاني ، دار الكنوز الأدبية .

٢٦- بكربن عبد الله أبو زيد:

ابن قيم الجوزية حياته وآثاره الرياض ، مطابع دار الهلال بالأوفست ، ١٤٠٠ه / ١٩٨٠م

γγ_ بدران أبو العنين بدران ، د :

الشريعة الإسلامية تاريخها ونظرية الطكية والعقود الإسكندرية ، مؤسسة شباب الجامعة

۲۸- ترکي رابح :

الشيخ عبد الحميد بن باديس فلسفته وجهوده في التربية والتعليم الجزائر ، الشركة الوطنية للنشر والتوزيع ، ١٩٦٩م ·

٢٩- التهامي نقره ، د :

محمد بن عبد الوهاب ودعوته إلى التوحيد

"أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كلية الشريعة والمريعة المريعة ا

۳۰ جرجي زيدان:

تراجم مشاهير الشرق في القرن التاسع عشر

الجز الثاني، بيروت، مكتبة الحياة.

٣١ - حسن سليمان محمود ، د :

سيد محمد إبراهيم:

المطكة العربية السعودية في إطار تاريخ الوطن العربيي الكير في العصور الحديثة

الطبعة الأولى ، القاهرة ، مكتبة مصر

عدن بن غنام: روخة الأيك روان كالمري الأولاع المري المري

حققه د . ناصر الدين الأسد ، قابله على الأصل الشيخ عبد العزيز بن محسسد ابن إبراهيم آل الشيخ ، الطبعة الأولى ، مصر ، مطبعة المدنى ، ١٣٨١هـ / ١٩٦١

٣٢ حسن علي الشاذلي ، د :

المدخل للفقه الإسلامي

جامعة الكويت، مطبعة السعادة، ١٩٩٦هـ /٩٧٧ م.

٣٤ حسين خلف الشيخ خزعل:

تاريخ الجزيرة العربية في عصر الشيخ محمد بن عهد الوهاب

الطبعة الثالثة ، بيروت ، مكتبة مفنية ، ٣٩٢هـ / ١٩٧٢ م ٠

و٣٥ حسين حامد حسان ، د :

المدخل لدراسة الفقه الإسلامي

الطبعة الثانية ، القاهرة ، مكتبة المتنبي ، ١٩٧٩ م.

قاموس تراجم لأشهر الرجال والنساء من العرب والمستعربين والمستشرقين ، الجز السابع ، مصر ، دار المعارف .

٣٧ ـ رأفت غنيمي الشيخ ، د :

في تاريخ العرب الحديث الطبعة الأولى ، القاهرة ، دار الثقافة ، ١٩٧٥م

۳۸- رجب حراز ، د :

المدخل إلى تاريخ مصر الحديث من الفتح العثماني إلى الإحتلال البريطاني القاهرة ، دار النهضة العربية ، ٩٧٠ م

٩ ٣- سنت جون فيلبي :

تاريخ نجد ودعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب السلفية تعريب عمر الديراوي ، بيروت ، المكتبة الأهلية .

. عـ سيد محمد إبراهيم :

تاريخ الملكة العربية السعودية الرياض، مكتبة الرياض الحديثة، ١٣٩٣هـ / ١٩٧٣م٠

(3- شهاب الدين أحمد بن حجر المسقلاني : الدرر الكامنة في أعيان المائة الثامنة

حققه محمد سيد جاد الحق ، الجزُّ الأول والرابع ، القاهرة ، دارالكتب الحديثة .

٢ ٤ - شمس الدين أبي عبد الله محمد بن أبي بكر المعروف بأبن قيم الجوزية : أعلام الموقعين عن رب العالمين

راجمه ، وقدم له ، وعلق عليه طه عبد الرؤوف سعد ، الجز الأول ، بيسروت ، لبنان ، دار الجيل ، ٩٧٣ م .

٣ ٤ - الشوكاني :

الإجتهاد والتقليد

تحقيق د / إبراهيم إبراهيم هلال ، القاهرة ، دار النهضة العربية ، ٩٧٩م٠

ع ٤- شهاب الدين أبي الفضل أحمد بن علي بن محمد بن حجر العسقلاني : (٣٧٣- ١٥٨هـ معمد علي ٢- ١٥٨هـ معمد علي الفضل

سبل السللم

شرح بلوغ المرام من أدلة الأحكام وهو شرح محمد بن إسماعيل الكحلاني تـــم الصنعاني المعروف بالأمير "٩٥١ -١١٨٢ه" الصنعاني ، بيروت ، لبنان ، وارد إحيا التراث العربي

ه ٤- صلاح الدين المختار :

تاريخ المطكة العربية السعودية في ماضيها وحاضرها

الجزا الأول ، الطبعة الأولى ،بيروت ، مكتبة الحياة ، ٣٧٦ هـ / ٩٥٧ م٠

٢ ٤- صلاح الدين خليل بن أيبك الصفدي:

الوافى بالوفيات

الجزء السابع ، بغيسبادن ، فرانز شتأيز ، ١٣٨٩هـ -١٩٦٩م ،

٧٤ - صلاح المقاد ، د :

المفرب العربي

الجزائر _ تونس _ المفرب الأقصى

الطبعة الثالثة ، القاهرة ، مكتبة الأنجلو المصرية ، ١٩٦٩ م .

٨٤ - طاهر سليمان حموده، د :

السكندرية ، دار الجامعات المصرية ، ١٩٧٦ م٠

و ٤- طه عبدالباقي سرور:

العروة الوثقى والثورة التحريرية الكبرى السيد جمال الدين الأففاني والشيخ محمد عبده الطبعة الأولى ، القاهرة ، دار العرب للبستاني

. هـ عادل نويهض

معجم أعلام الجزائي

من صدر الإسلام حتى منتصف القرن العشريين

الطبعة الأولى ، بيروت ، منشورات المكتبة التجارية للطباعة والنشر والتوزيع، ١٩٧١م٠

١٥٠ عبد الحليم عويس ، د :

أثر دعوة الإمام محمد بن عبد الوهاب في الفكر الإسلاميي الإصلاحي بالجزائر

"أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كلية الشريعة ، . . ٤ ١هـ / . ٩٨٠

٥٢ - عباس محمود العقاد:

الإسلام في القرن العشريــــن حاضره ومستقبلـــــه

الطبعة الثانية ، بيروت ، لبنان ، دار الكتاب العربي ، ١٩٦٩م٠

٣٥ - عمار الطالبي :

الجزا الأول والحادي عشر ، الطبعة الأولى ، الجزائر، دار ومكتبة الشركة الجزائرية ، ١٣٨٨ هـ / ١٩٦٨ م.

وه _ عثمان أمين ، د :

رائد الفكر المصري الإمام محمد عبده

الطبعة الثانية ، القاهرة ، مكتبة الأنجلو المصرية ، ١٩٦٥ م.

ه - عبدالعاطي محمد أحمد :

الفكر السياسي للإمام محمد عبده

الهيئة العامة للكتاب ، ١٩٧٨

و - عبد السلام هاشم حافظ:

الإمام ابن تيمية

الطبعة الأولى ، شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابي الطبي وأولاده بمصر/ محمد محمود الحلبي وشركاه ، ١٣٨٩هـ /١٩٦٩م ·

٧٥ - عباس محمود العقاد :

الموسوعة الإسلامية الميسرة ،

المجلد الرابع ، بيروت ، دار الكتاب العربي ، ١٩٧٠م / ١٣٩٠هـ ٠

٨٥ - علا الدين عبد العزيز بن أحمد البخارى :

كشف الأسرار عن أصول فخر الإسلام للبردوي

الجز الرابع عشر ، بيروت / لبنان ، دار الكتاب العربي ، ١٣٩٤هـ - ١٩٧٤م٠

و و عبد العظيم شرف للدين ، د :

إبن قيم الجوزية ،عصره ومنهجه ، وآراؤه في الفقه والمقائد والتصوف .

الطبعة الثانية ، القاهرة ، مكتبة الكليات الأزهرية لصاحبها حسين محمد إمابسي المنياوي ، ٣٨٧ هـ / ٩٦٧ م .

. ٢- عمر بن علي البزار:

الأعلام العلية في مناقب شيخ الإسلام ابن تيمية تحقيق د . صلاح الدين المنجد ،الطبعة الأولى ، بيروت ، لبنان ،دار الكتاب الجديد ، ٩٧٦ (٥ / ٣٩٦ (ه .)

٦١- عبد الكريم الفرابيه، د:

قيام الدولة السمودية العربية

مطبعة الجبلاوي ، ١٩٧٤م

٢٢- عبد الرحيم عبد الرحمن عبد الرحيم ، د :

الدولة السعودية الأولى:

03Y1-111/19/1011a-7771a

الطبعة الثانية ، ١٩٧٥م.

all a me alle medamande mand beil thing

٦٣ عثمان بن بشر:

عنوان المجد في تاريخ نجد

الطبعة الثالثة ، الرياض ، مطابع القصيم ، ١٣٨٥ه .

ع ٦- عثمان بن بشر:

عنوان المجد في تاريخ نجد الطبعة الأولى ، الجز* الأول ، مكة المكرمة ، المطبعة السلفية ، ٩ ٢ ٩هـ .

م٦- عبدالله بن سعد الرويشد:

قادة الفكر الإسلامي عبر القرون مكتبة عيسى البابي الحلبي وشركاه ،

٦٦ عبد العظيم شرف الدين ، د :

تاريخ التشريع الإسلامي وأحكام الملكية والشفعة . الطبعة الأولى ، ١٩٦٩/١٣٨٩ م٠

٧٧ عبدالله بن سعد الرويشد:

الإمام الشيخ محمد بن عبد الوهاب في التاريخ محمد بن عبد الوهاب في التاريخ محمد المدارة المرارة المرارة المرارة المرارة عيسى البابي الحلبي وشركاه ، ١٩٩٢هـ /١٩٧٢م

٨٦- عبد الحليم الجندي:

الإمام محمد بن عبد الوهاب أو إنتصار المنهج السلفي

القاهرة ، دار المعارف ، ٩٧٨ م ٠

و ٦- عبدالله الصالح العثيمين ، د :

الشيخ محمد بن عبد الوهاب حياته وفكره الرياض ، دار العلوم

. ٧- عبد الرحمن المرافعي بك :

عصر محمد علي الطبعة الثالثة ، القاهرة ، مكتبة للنهضة المصرية ، ٣٧٠ه هـ ١ ٩٥١ ٩٠٠

٧١_ عبد المتعال الصعيدي:

المجددون في الإسلام من القرن الأول إلى الرابع عشر

۵۱۳۷. / ۵۱ . .

الطبعة الثانية ، مكتبة الآداب ، ٢٨٢٠هـ / ١٩٦٢م

٧٢ على عبد الحليم محمود ، د :

جمال الدين الأففاني

المملكة العربية السعودية ، دارعكاظ ، ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩ م٠

٧٣_ عبد الحليم الجندي:

الإمام محمد عبده القاهرة ، دار المعارف

عبد الحفيظ أحمد عبد العال:

حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وآثاره العلمية

" أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كلية الشريعة · 19 9 4 . / - 18 . . . 6

· ۲۵ عبد الرحمن عميره ، د :

الشبها تالتي أثيرت حول دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب "أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كلية الشريعة · 19 4. / - 18 . .

٧٦ قدري قلعجي

ثلاثة من أعلام الحرية جمال الدين الأففاني / محمد عبده / سعد زغلول

بيروت ، دار الكتاب المربي

٧٧ لوثروب ستودارد الأمريكي :

حاضر العالم الإسلامي

نقله إلى العربية الأستاذ عجاج نويهض، وفيه فصول وتعليقات وهوا مشعن أحوال الأمم الإسلامية وتطورها الحديث بقلم شكيب أرسلان م الجزم الثانسيب بالطبعة الثالثة ، القاهرة ، دار الفكر ، ١٣٩١هـ / ١٩٣١م م

. ٧٨ محمد بن على الشوكاني :

نيل الأوطار شرح منتقى الأخبار من أحاديث سيبيد الأخب

الجزَّ الثانى ، الطبعة الأخيرة ، شركة ومكتبة ومطبعة مصطفى البابي وأولا ده بمصر / محمود نصار الحلبي وشركاه .

٧٩ محمد بن علي الشوكاني:

الفوائد المجموعة في الأهاديث الموضوعة

توفى في سنة ١٢٥٠هـ

تحقيق عبد الرحمن بن يحيى المعلمي اليماني ، أشرف على طبعه عبد الوهاب عبد اللطيف ، الطبعة الأولى ، القاهرة ، مطبعة السنة المحمدية ، ١٣٨٠هـ/١٩٦٠

. ٨- لجنة من الأساتذه هم:

مصطفى كمال التارزي / محمد بن إبراهيم/ محمد المختار السلامي، محمد العلويني، البشيرالعربيي / عبد الرزاق المطوك / حسن المجيدي/محمد على الخليفي

الإجتهاد والتجديد في التشريع الإسلامي

تونس الشركة التونسية للتوزيــــــع .

١٨- محمد أحمد باشميل:

من معارك الإسلام الفاصلة غزوة الأحسراب

الطبعة الثالثة ، دارالفكر ، ١٣٩١هـ / ١٩٧١م

محمد الخضري بك:

أصول الفقـــــ

الطبعة السادسة ، مصر المكتبة التجارية الكبرى ، ١٣٨٩هـ / ٩٦٩ ٩٠

محمد الخضري بك:

عاريخ التشريع الإسلامي الطبعة الثامنة ، مصر ، المكتبة التجارية الكبرى ، ١٣٨٧ه / ١٩٦٧ م.

٤٨- محمد أبو زهرة :

إبن تيمية حياته وعصره ، آراؤه وفقهه

ه ٨ محمد أبو زهرة :

أصول الفق

دار الفكر العربي ، ١٣٧٧هـ / ١٩٥٨م٠

٢٨- محمود قاسم ، د :

الإمام عبد الحميد بن باديس الزعيم الروحى لحرب التحريد

الجزائرية .

القاهرة ، دار المعارف ، ٩٦٨ ١م٠

٠ ٨٧ محمد كمال جمعه :

إنتشار دعوة الشيخ محمد بن عبد الوهاب خارج الجزيسرة العربيسة

الرياض ، مطبوعات دارة الملك عبد المعزيز ، ١٣٩٧هـ ١٩٧٧ م

٨٨ منير العجلاني ، د :

تاريخ البلاد العربية السعودية

دار الكاتب العربي

٨٩ محمد بن عبد الله بن عبد المحسن ٦ل عبد القادر الأنصاري الأحسائي:
 تحفة المستفيد بتاريخ الأحساء في القديم والجديد أشرف على طبعه وعلق عليه بعض الحواشي حمد الجاسر ، القسم الأول ، الطبعة الأولى ، الرياض ، ١٣٧٩ه / ١٩٦٠

، ٩- محمد رفعت بك ؛

تاريخ مصر السياسي في الأزمنة الحديثة

القاهرة ، ١٩٣٨م

٩١ . معمود أبوريه:

جمال الدين الأففاني تاريخه ورسالته ومادئه

۹۲ محمد عماره ، د :

جمال الدين الأففاني _الأعمال الكاملة

الجزا الأول ، الطبعة الأولى ، بيروت ، المؤسسة العربية للدراسات والنشر ١٩٧٩م٠

۹۳ محمد بديع شريف ، د وأخران :

دراسات تاريخية في النهضة العربية الحديثة

وضع خطتها وقام بمراجعتها وترتيبها الأستاذ محمد شفيق غربال ، جامعة المدول العربية الإدارة الثقافية .

عه_ مسمود الندوي:

محمد بن عبد الوهاب مصلح مظلوم ومفترى عليه

ترجمة وتعليق عبد العلهم عبد العظيم البستوى ، مراجعة وتعليق د . محمد

تقى الدين الهلالي .

ومد على السايس:

عاريخ الفقه الإسلامي مصر، مكتبة ومطبعة محمد على صبيح وأولاده

٩٦- محمد أبو زهرة:

تاريخ المذاهب الإسلامية

الجزء الثاني ، دار الفكرالعربي .

γ۹- محمد حسني الزين:

منطق إبن تيمية ومنهجه الفكري

الطبعة الأولى ، بيروت ، المكتب الاسلامي ، ١٣٩٩هـ / ١٩٧٩م

٩٨- محمد بهجة البيطار:

حياة شيخ الإسلام إبن تيمية تقي الدين أحمد عبد الحليم الحراني الدمشقي المتوفي سنة ٢٨هـ

محاضرات ومقالات ودراسات ، الطبعة الثانية ، المكتب الإسلامي .

و و مديحة أحمد درويش ، د :

تاريخ الدولة السعودية حتى الربع الأول من القرن العشرين عبدة ، دار الشروق

١٠٠٠ محمد زكريا البرديسس :

أصول الفقي

الطبعة الخاصة ، للقاهرة عدار للنهضة للعربية ، ١٣٩٤هـ / ٩٧٤ (م

١٠١ محمد شفيق غربال وآخرون:

الموسوعة العربية الميسرة

القاهرة ، الشعب

١٠٢- محمد الحسين حنفي :

المدخل لدراسة للفقه الإسلامي

الطبعة الثالثة ، القاهرة ، دار النهضة للعربية ، ١٩٧٤م

١٠٣ محمد سلام مدكور ١٠٠

تأثر الدعوات الإصلاحية الإسلامية بدعوة الشيخ محمد ابن عبد الوهاب .

"أسبوع الشيخ "، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كلية الشريعة "أسبوع الشيخ "، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كلية الشريعة

١٠ محمد بن أحمد العقيلي :

حياة الشيخ محمد بن عبد الوهاب وآثاره العلمية

"أسبوع الشيخ "، الرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كلية الشريعة ، . . ؟ ١هـ / ٩٨٠ / م٠

١٠٦ محمد بن علي السنوسي:

مجموعة مختارة من مؤلفا تــــه

طبع بمعرفة وزارة الإعلام والثقافة بازن من حفيد المؤلف السيد محمد إدريسس المهدي السنوي ملك ليبيا حفظه الله ، بيروت ، لبنان ، دار الكتاب اللبنانسي ، ١٩٦٨ هـ ٩٦٨ ٩٦٨ و ١٩٠٠

١٠٧- محمد بن عبد الوهاب:

الخطب المنبرية

قام بالمقابلة والتصحيح الشيخ / صالح بن عبد الرحمن الأطرم ومحمد بن عبد الرزاق الدويش •

"أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .

١٠٨ محمد بن عبد الوهاب :

أحكام تمنى الموت

صححه وقابله بعلى النسخة المصورة ٨٦/٧٧١ بالمكتبة السعودية بالرياض الشيخ / عبد الرحمن بن محمد السرحان والشيخ عبد الله بن عبد الرحمـــن الجبرين ،

"أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية .

۱۰۹ محمد بن عبد الوهاب :

كشف الشبهات

صححه وقابله على النسخة الخطية ١٩٠٠ / ١٨ الشيخ / ناصر بن عد اللسه الطريم /سعود بن محمد البشر / عبد الكريم اللاحم.

"أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية

. ١١٠ محمد بن عبد الوهاب :

كتاب الطهارة

صححه وقابله على أصله المخطوط والمحفوظ بالمكتبة السعودية تحت رقم ١٨٦/٥٢ الشيخ / صالح بن عبد الرحمن الأطرم ومحمد بن عبد الرزاق الدويش .

"أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإطم محمد بن سعود الإسلامية ، ١٤٠ هـ - المبوع المبية ، ١٤٠ هـ - ١٩٠٠

١١١- محمد بن عبد للوهاب :

شروط الصلاة وأركانها وواجباتها

قام بالتصحيح والمقلبلة على النسخة الخطية ١٦/٢٦٩ وعدة نسخ مطبوعـة عبد العريز بن زيد الرومي / صالح بن محمد الحسن "أسبوع الشيخ"، الرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليـة الشريعة ، ، ، ١٤٠٠ (م ،

١١٢ - محمد بن عبد الوهاب:

آداب المشي إلى الصلاة

قام بالتصحيح والمقابلة على نسخة خطية بالمكتبة السعودية برقم ١٦/٢٦٩ وعدة نسخ أخرى مطبوعة المشايخ عبد الكريم بن محمد اللاحم / ناصر بن عبد اللمالطريم / سعود بن محمد البشر .

"أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليــــة الشريعة ، . . ؟ (ه / ١٩٨٠ / ١٠

١١٣- محمد بن عبدالوهاب:

أحكام الصلحة

"أسبوع الشيخ "، الرياض، حامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية ، ٠٠٠ اهـ/ ١٤٠٠) ١٩٨٠

١١٤ - محمد بن عبد الوهاب :

مختصر زاد المعاد للإمام ابن قيم الجوزية

صححه وقابله على أصوله الشيخ عبد الله بن عبد الرحمن الجبرين والشيخ محمد ابن عبد الله السمهري

" أسبوع الشيخ " ، المرياض ، جاحمة الإطم محمد بن سعود الإسلامية ، . .) ١هـ/ ١٩٠٠ .

110 محمد بن عبد الوهاب:

القواعد الأربــــــع

صححها وقابلها على أصولها الخطية والمطبوعة / د . عبد العزيز بن عبد الرحمن السعيد / د . أحمد كعيل / د . لبيب السعيد .

"أسبوع الشيخ "، الرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليسية الشريعة، ١٤٠٠، هد/ ١٩٨٠،

١١٦ محمد بن عبد الوهاب:

أحاديث في الفتن والحوادث

حققه وعلق عليه محمد محرز حسن سلامه / د . محمد شوقي خضر "أسبوع الشيخ "، الرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليــــــة الشريعة . . ١٤ هـ/ ١٩٨٠م.

۱۱۲ محمد بن عبد الوهاب :

مجموع الحديث على أبواب الفقه

الجزالأول ، حققه وعلق عليه وخرج أحاديثه / د . خليل إبراهيم ملا خاطرر "أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليرة الشريعة ، . . ١٤٥٠ / ١٩٨٠ .

١١٨- محمد بن عبد الوهاب:

فضائل القرآن

صححه وخرج أحاديثه / عبد العزيز بن زيد الرومي وصالح بن محمد الحسن "أسبوع الشيخ "، الرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلاميسة كلية الشريعة، ١٤٠٠هـ ١٤٠٠ م٠

١١٩ محمد بن عبدالوهاب:

كتاب التوحيد الذي هو حق الله على العبيد

صححه وقابله على النسخة الخطية ٢٥ ٨ ٦/٢ ٨ بالمكتبة السعودية رد ، عبد العزيز بن عبد الرحمن السعيد / د . أحمد كعيل / د . لبيب السهيد "أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلاميسة كلية الشريعة ، . . ١٤ ١هـ / ٩٨٠ ١٥٠

١٢٠ محمد بن عبدالوهاب:

مختصر سيرة الرسول

صححه وقابله على أصوله الشايخ / عبد الرحمن بن ناصر البراك / عبد العزيز بن عبد الله الراجعي / محمد العلي البراك .

* أسبوع الشيخ * ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليسة الشريعة ، ١٤٠٠ م . ١٩٨٠ م .

١٢١- محمد بن عبد الوهاب:

الشريعة .

الرسائل الشخصية

قام بالتصحيح والمقابلة على نسخ خطية ومطبوعة صالح بن فوزان بن عبد اللسه الفوزان / محمد بن صالح "أسبوع الشيخ "، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليسسة

١٢٢ محمد بن عبدالوهاب:

ثلاثة الأصول

قام بالتصحيح والمقابلة على عدة نسخ أهمها المخطوطة ١٦/٢٦٩ بالمكتبـــة السعودية بالرياض المشايخ / ناصر بن عبدالله الطريم / سعود بن محمد البشر / عبد الكريم بن محمد اللاحم

"أسبوع الشيخ "، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سمود الإسلامية .

١٢٣ محمد بن عبد الوهاب:

مجموعة رسائل في التوهيد والإيمان

صححه وقابلها على أصولها وعلق عليها فضيلة الشيخ / إسماعيل بن محمسد الأنصاري

"أسبوع الشيخ "، الرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليسسة الشريعة

١٢٤ محمد بن عبد الوهاب:

مختصر الإنصاف والشرح الكبير

قام بتصحيحه ومقابلته الشيخ عبد العزيز بن زيد الرومي / الشيخ صالح بن محمد الحسن

وبمشاركيية

عبد الله بن ناصر الصبيحي / محمد بن صالح العليقي / إياد حسن هلال "أسبوع الشيخ"، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليـــــة الشريعة

١٢٥ - محمد بن عبد الوهاب :

أصول الإيمان

قام بتصحيح هذا المكتاب وبمقابلته على مخطوطتين له المشايخ / إسماعيكل الأنصاري / عبد المعزيز المغريح / د . محمد عيد ، وقد راجع نصوص الأحاديث في أصولها وأسماء الرواة فيها وحققها الشيك / إسماعيل الأنصاري ، ورقم الآيات صالح المحمد الحسن

" أسبوع الشيخ"، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليـــــة الشريعة .

١٢٦ ـ محمد بن عبدالوهاب :

تفسير آيات من القرآن الكريم

راجع أصوله وصححه ووضع هوامشه وأعده للطبع د . محمد بلتاجي "أسبوع الشيخ " ، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليــــة الشريعة .

١٢٧ - محمد بن عبدالوهاب:

صححه المشايخ / إسماعيل الأنصاري / محمد عيد / عبد العزيز بن إبراهيم

وراجع نصوص أحاديثه

الشيخ إسماعيل الأنصارى

ورقم الآيـــات

صالح المحمد الحسن

" أسبوع الشيخ "، الرياض ، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليــــة الشريعة .

١٢٨ وهبه مصطفى الزحيلي ، د :

تأثر الدعوات الإصلاحية الإسلامية بدعوة الشيخ محمد بن عبد الوهــــاب الوهـــاب الوهـــاب الوهـــاب المربعة "، الرياض، جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية كليـــة الشريعة ، ، ، ١٤١هـ / ، ١٩٨٠ م

١٢٩ يحيى صالح بكر القايدى :

الفتوى وأحكامها في الشريعة الإسلاميية الفتوى وأحكامها في الشريعة الإسلامية الشريعة والدراسات رسالة مقدمة لنيل شهادة الطجستير من فرع أصول الفقه بكلية الشريعة والدراسات الإسلامية ، لم تنشر ، مكة المكرمة ، جامعة المكك عبد العزيز ، ١٣٩٩ /١٤٠٠ هـ .

١٣٠ ـ مؤلف مجمول:

لمع الشهاب في سيرة محمد بن عبد الوهــــــاب تحقيق د مصطفى أبو حاكمه ، بيروت ، ١٩٦٧م٠

